

دكتور عبد الودود شلبي



الأصول الفكرية لحركة

المهدي السوداني ودعوته

مكتبة الآداب

٤٤ ميدان الأوبرا - القاهرة - ت. ٨٦٨٠٠٣٩٠٠

دكتور عبد الوود مهابي

الأصول الفكرية لحركة
المهدي السوجاني
ودعوتة

الناشر
مكتبة الآداب
١٢ ميدان الأدب - ت: ٢٩٠٠٨٦٨



محمد أحمد عدا الله الهندي الأردني

مقدمة الطبعة الثانية

محمد أحمد عبد الله

هذا هو الاسم المائلي لمهدى السودان، غير أن الرجل تجاوز بجهاده وعبقريته حدود المائلة والوطن إلى أقطار العالم الإسلامى شرقاً وغرباً.. فلم يكن يتصور أحد من رجال السياسة أو من رجال الحرب أن يهزم بريطانيا، وأن يتصر على أشهر قادتها الذى كان يُعرف باسم القائد الذى لم يهزم أبداً...!

لقد بدأت الثورة التى قادها «المهدى» فى أعقاب الثورة «العراية»، وكانت الأسباب التى دفعت «أحمد عرابى» إلى الثورة فى مصر، هى الأسباب نفسها التى دفعت «المهدى» إلى الثورة فى السودان؛ فلم يكن غريباً أن يتحالف - من بقى - من جنود الثورة العراية فى مصر مع جنود الثورة المهدية فى السودان، وقد كان الشيخ «أحمد العوام» المصرى الأزهرى أنصح دليل على هذا الالتحام والتقارب. لمعد هزيمة «عرابى» نفى الكثير من رجاله إلى السودان، كان من بين هؤلاء المتفمين الشيخ «العوام» الذى خطط لتفجير مخزن الذخيرة فى الخرطوم، وكان من نتيجة هذا التخطيط وهذا التدبير أن أمر الجنرال الإنجليزى «جوردون» بإعدامه علناً فى مدينة الخرطوم..

لقد كان «مهدى السودان» زعيماً عبقرياً بكل المقاييس؛ فلم يتخدد بكل الوعود التى حاولت بريطانيا إغراءه بها. لقد رفض أن يكون سلطاناً أو ملكاً، وكان يرى فى حياة الزهد قمة السعادة والرضا، وحين حاول «جوردون» مساومته بإطلاق سراح الأسرى من أهل بيته وأقاربه، رفض هذه المساومة وقال: «لنا فى حاجة إلى واحد من هؤلاء الذين رفضوا

الجهاد معنا وآثروا الحياة مع الذل على الحياة مع العزة والجهاد... ومن يرضى
بأخياة مع الذل... عليه أن يصبر على عض الكلاب..

لقد كان «مهدي السودان» أبعد نظراً من معظم حكام السودان الذين
تولوا إدارته سواء قبل الاستقلال أو بعد الاستقلال...! فقد رفض أن يصبح
«السردان» سرعاً للبعثات التصيرية؛ التي جاء بها «غوردون».. فقد كان
«غوردون» مسيحياً متعصباً، وكان يهدف من أول يوم تولّى فيه الحكم في
الخرطوم أن يفصل جنوب السودان عن شماله، وكانت هذه المحاولة من
جانب «غوردون» من أهم الأسباب لقيامه بالثورة؟!

وقد كان سقوط الخرطوم ومصرع «جوردون» على أيدي جنود المهدي
وأنصاره حدثاً أرنجت له جنباوات أوروبا.. وقد بكت الملكة «فيكتوريا» بعد
سبعاءها هذا الخبر، ودقت أجراس كنيسة «كانتربري» حزناً على وفاة شهيد
المسيحية البطل! أو السودان المعاصر لا يزال في حاجة إلى مثل هذا الزعيم
وهذا الرجل!!

وقد ظهرت الطبعة الأولى من هذا الكتاب عن «دار المعارف» غير أن
الحاجة إلى إعادة طبعه لا تزال قائمة، كما أن الحاجة إلى دراسة سيرة هذا
البطل وحياته لا تزال ضرورة وواجبة.

وفي دار «مكتبة الآداب» - إحدى دور النشر العريقة والمحترمة - تجدد
طبعه: بنية إطلاع الأجيال الجليدة على إحدى الصور المشرقة للزعيم عربي
إسلامي مجهول.

والله من وراء القصد

وله الحمد والشكر من قبل ومن بعد

دكتور عبد الوود شلبي

رجب الفرة ١٤٢٢ هـ

سبتمبر ٢٠٠١ م

مقدمة

السودان

كلمة امتزجت بها عواطفى منذ كنت حدثاً صغيراً فى « كتاب القرية » . . كل ما كنت أعرفه عن السودان لم يكن يتجاوز تلك الحكايات والقصص التى كان يحلو للحاج « على » الجاويش القديم فى حملة كشنر - تكرارها فى كل ليلة ، ولهاج مشاعر الناس ببطولته فى هذه الحملة . .

ومنذ التحاقى بالأزهر الشريف سنة ألف وتسعمائة وإحدى وأربعين بدأت عيناى تفتح على كثير من حقائق العصر ، وتطورت معرفتى بالتاريخ بعيداً عن حكايات الجاويش وأساطيره المفعمة بالحياة والفخر .

ولقد وقع فى يدي كتاب اشترته من أحد الوراقين بطريق المصادفة . . كان هذا الكتاب عن السودان ومن خلال تصفحه وقعت عيناى على صفحة تقول : « إن محمد الدفتردار أحد عمال محمد على فى حكم السودان كان يخرج لاصطياد الآدميين على عادة غلاة القراصنة والاستعماريين فى ذلك العهد » .

كانت مصر فى هذه الفترة محكومة بآخر ملك من ملوك هذه الأسرة التى أفرزت الكثير من الطفافة والجبايرة ، وكانت الحرب العالمية الثانية فرصة لتحرير الشعوب من قبضة الاستعمار والظلم ، وبخاصة بعد إعلان ميثاق الأطلسى الذى وقعه « تشرشل » و « روزفلت » و « ستالين » و « تشانج كاي شيك »

كانت مصر فى مقدمة الشعوب النائرة على العبودية . وكانت الأمنى القومية عند المصريين منحصرة فى مطلبين أساسيين هما : السودان . والحرية .

والمظاهرات التي يقودها طلبة الأزهر كانت تجتاح شوارع القاهرة وهي تنهت
قائلة :

مصر والسودان لنا . . ولندن إن أمكنا ! ! !

لكن ماذا كان يفهم حكام مصر عن السودان في ذلك الوقت . . حتى يطالبوا
بضمه ؟ ثم ماذا كانت الحجة التي يعتمد عليها خلفاء محمد علي في الاستمرار
بالسودان واحتوائه ؟

إنه حتى « الفتاح » وحتى « الغزو » . . هكذا كان يقول بعض الحكام في خطبهم
وبياناتهم إلى الشعب .

وأذكر بعد أن انتهت الحرب العالمية الثانية وكانت هناك مفاوضات جارية بين
مصر وبريطانيا حول هذه القضية أن « إسماعيل صدق باشا » رئيس وزراء مصر في
هذا الوقت - رجع من لندن بعد أن أجرى محادثات مع المستر : بيغن - وزير
خارجية العمال بعد الحرب ، وكان أول ما صرح به بعد وصوله إلى القاهرة : « لقد
أتيت بالسودان في الجيب » .

السودان . . الذي تعادل مساحته مساحة ثمانى دول أوربية . . وتبلغ المسافة بين
أبعد نقطتين من حدوده ما يقرب من الأربعمائة والألف ميل طولاً . . وما يقرب من
المائتين والألف من الأميال عرضاً ، استحال بقبرة خارقة إلى يضة وضعها رئيس
الوزراء في جيبه .

لو كنت سودانياً لرفضت هذا المنطق . إن الأخوة بين الشعبين : السودانى
والمصرى . . أوثق من هذا الدجل والفسطة . والعلاقة بين مصر - في شمال
الوادي وبين السودان في جنوبه - أعمق من هذا التهريج والمتاجرة .

لقد زار وفد إسلامى من القاهرة العاصمة السودانية . . والتقى هناك بالسيد
عبد الرحمن المهدي . زعيم حزب الأمة . ودار حوار بين هذا الوفد والزعيم
السودانى حول الوحدة بين مصر والسودان بعد حصولها على الاستقلال والحرية ،

وقد تكلم السيد المهدي مطلقاً على هذه الفكرة : « إن الوحدة بين السودان ومصر وحدة أبدية ، لأنها وحدة قائمة على العقيدة التي لا تقوم بدونها أخوة ولا وحدة ونحن على استعداد لإعلان هذه الوحدة منذ هذه اللحظة .
أما وحدة « الفتح ، أو « الغزو ، أو « الدفتردار ، وأمثاله من حكام مصر ، فهي وحدة لا تكون إلا بين القاتل والضحية ، أو الاستبداد والحرية .

• • •

إن السيوف لا تزرع المحبة ، والحروب لا تمنح حقاً للغزاة والفتنة ، لقد احتلت فرنسا الجزائر للسلمة مائة وثلاثين سنة ، وكان الفرنسيون يعدون الجزائر جزءاً لا يتجزأ من فرنسا ، كما كان في الجمعية الوطنية بباريس نواب يمثلون الجزائر في هذه الجمعية . . فأين هي فرنسا اليوم من الجزائر ؟ لقد قدم الجزائريون ألف ألف شهيد للقضاء على هذا الحلم الغاير .

ثم شاء الله سبحانه أن تطوى هذه الصفحات من التاريخ كله ، وأن يتحرر وادي النيل شماله وجنوبه . وأن يدرك الشعبان في السودان ومصر أن أئمتهم فوق كل شائبة ، وأن الوحدة فيما بينها تجسيد حي لهذه الأخوة . . وضمان أكيد للاستقلال والحرية .

• • •

وبعد تخرجي في الأزهر بسنوات قليلة . . ثم عمل مفتشاً للشئون الثقافية بوزارة الأوقاف المصرية . رأيت هذه الوزارة إيفادى على رأس بعثة إلى شرق أفريقيا زورنا خلالها : تنجانيقا^(١) وكينيا . وقضيت بضعة أيام في السودان في أثناء ذهابنا وعودتنا . وكان لهذه الرحلة ، وما تركته في نفسي من مشاعر جياشة ، وما تفضل به الإخوان - محروس عبد الوهاب - مدير إذاعة أفريقيا في هيئة الإذاعة المصرية والمرحوم الأخ - عبد الرحمن صالح - مراقب الشئون الثقافية في إذاعة السودان

(١) كانت هذه الزيارة سنة ١٩٦٢ قبل أن يتم الاتحاد بين تنجانيقا وزمبار .

بالقاهرة من دعوى للعمل معها و كتابة برامج للإذاعة . كان لكل ذلك أثره و
اهتمامى بالشئون الأفريقية . ودراسة أحوال هذه القارة التى نفقت عن نفسها غبار
الذل والعبودية .

لقد بدأت أتعرف على الكثير من شئون هذه القارة من خلال البرامج التى كنت
أكتبها . والرسائل التى كنت أُرَد عليها . وقد دفعنى هذا إلى مزيد من القراءة وكثير
من البحث والدراسة . وتولد فى نفسى يقين بأن مستقبل الإسلام فى هذه القارة
رهين بمجهود المخلصين من أبنائها . وإدراك المسئولين لأهمية هذا الدور الذى يمكن
أن يقوم به الإسلام فى حاضرها ومستقبلها .

• • •

لم أكن أفكر فى كتابة بحث عن المهدي السودانى وحركته . كان فكرى متجهاً
إلى لندن وكمبريدج (Cambridge) كنت حريصاً على تسجيل اسمى فى جامعة من
جامعات الغرب . وقد سافرت من أجل ذلك إلى بريطانيا ثلاث مرات . وحصلت
على صورة من مخطوطة : « الأسماء المهمة فى القرآن الكريم » لعبد الرحمن السهيلي
الأندلسى . وكلفت أنحاً مسلماً يعمل فى المتحف البريطانى بالحصول على صور
أخرى من هذه المخطوطة من ليدن وأكسفورد . ثم شاء الله أن يصرف نظرى عن
هذه المخطوطة وأن أسافر إلى لندن مرة ثانية فى محاولة جديدة . واستقر رأى بعد
ذلك على تحقيق مخطوطة أخرى عن الحروب الصليبية . وذهبت ومعى الأخ الدكتور
عبد الحليل شلى - إمام المركز الإسلامى^(١) إلى جامعة لندن للتضام مع أحد
أساتذتها المسلمين حول العمل فى هذه المخطوطة . لقد ابتسم الإنجليزى المسلم وحين
بمعرض عليه هذه الفكرة . وحين سألتها عن السبب فى هذه الإهتمامة . . . لاذ
بالصمت الذى يفنى عن كل إشارة ! ! !

• • •

(٢) الاممى العام لمح المحرر الإسلامىة (حاليا)

يترى هذا الكون أسياه عجيبة لا يمكن تحليلها على ضوء الظواهر الطبيعية
 أو المقاييس الكادية . هناك سر وراءه لا يستند بحسب من قبله المصادقة التي لا تنفى
 شيئاً في الواقع والحقيقة ؟ غير أنها في الواقع والحقيقة أشبه شيء بلكة من طعمه
 الغيب . وهاتف من هواتف الحق الذي يسيطر على الشعور والقلب . وسواء أخضع
 هذا لمنطق الطبيعيين أو لم يخضع . فإن أثره يبقى قوياً لا يهين ولا يتزعزع .
 لقد رجعت بعد هذه المقابلة مع الأستاذ الإنجليزي إلى منزل الأخت المذكور
 عبد الجليل Regent's Park فوجدنا في انتظارنا أخا سودانياً من أسرة المهدي كان
 وزيراً سابقاً للداخلية في السودان . وكان يحمل مخطوطة في يده لشيخ اسمه الشيخ
 أحمد العوام . كان هذا الشيخ أزهرياً من رجال الثورة العرابية . وقد نفي إلى
 السودان بعد فشل هذه الثورة في القاهرة . ثم حكم عليه غوردون بالإعدام بعد
 محاولته إحراق مخزن الذخيرة . ودعوة الناس إلى المهدي والوقوف من ورائه بقوة .
 وفي اليوم نفسه شاهدت فلبساً سينمائياً عن حياة ونستون تشرشل ، كان اسم هذا
 الفيلم (Young Winston) وكانت أحداث هذا الفيلم تدور حول مقامرات
 تشرشل عندما كان مراسلاً حربياً مع الجيش البريطاني في حرب الترنسفال بجنوب
 أفريقيا ، وفي معركة أم درمان أيام الخليفة التعايشي .
 وفي يوم ثالث ألح صديقاً سودانياً ممسكاً بكتاب اسمه : (Fire and
 Sword in the Sudan) وأسأله مستفسراً عن موضوعه فحدثني عن المهدي وثورة
 السودان .

لقد تابعت الصور بسرعة . وانفعلت نفسي بمشاعر مختلفة ، ووجدتني أصبح
 وأمسى في ظلال هذه الأحاسيس الجياشة . ثم عدت إلى مقر عملي لأجد في
 انتظارى هذه المفاجأة .

لقد وجدت أنوين عزيزين * يتحدثان عن حصولها على نسخة مصورة من
 - الأستاذان عبد الحميد إبراهيم والرحوم عبد الرحمن صالح -

إن في هذا الكون أشياء عجيبة لا يمكن تحليلها على ضوء الظواهر الطبيعية أو المقاييس المادية . هناك أمور تقع لإنسان يحسها من قبيل المصادفة التي لا تنبئ شيئاً في الواقع والحقيقة ؟ غير أنها في الواقع والحقيقة أشبه شيء ببناء من قبل الغيب . وهاتف من هواتف الحق الذي يسيطر على الشعور والقلب . وسواء أخضع هذا لمنطق الطبيعيين أو لم يخضع . فإن أثره يبقى قوياً لا يهين ولا يترزعزع .

لقد رجعت بعد هذه المقابلة مع الأستاذ الإنجليزي إلى منزل الأخ الدكتور عبد الجليل Regent's Park فوجدنا في انتظارنا أخا سودانياً من أسرة المهدي كان وزيراً سابقاً للداخلية في السودان . وكان يحمل مخطوطة في يده لشيخ اسمه الشيخ أحمد العوام . كان هذا الشيخ أزهرياً من رجال الثورة العرابية . وقد نفي إلى السودان بعد فشل هذه الثورة في القاهرة . ثم حكم عليه غوردون بالإعدام بعد محاولته إحراق مخزن الذخيرة . ودعوة الناس إلى المهدي والوقوف من ورائه بقوة . وفي اليوم نفسه شاهدت فيلماً سينمائياً عن حياة ونستون تشرشل . كان اسم هذا الفيلم (Young Winston) وكانت أحداث هذا الفيلم تدور حول مغامرات تشرشل عندما كان مراسلاً حريياً مع الجيش البريطاني في حرب الترنسفال بجنوب أفريقيا ، وفي معركة أم درمان أيام الخليفة التعايشي .

وفي يوم ثالث ألحقت صديقاً سودانياً ممكناً بكتاب اسمه : (Fire and Sword in the Sudan) وأسأله مستفسراً عن موضوعه فحدثني عن المهدي وثورة السودان .

لقد تابعت الصور بسرعة . وانفعلت نفسي بمشاعر مختلفة . ووجدتني أصبح وأمسى في ظلال هذه الأحاسيس الجياشة . ثم عدت إلى مقر عملي لأجد في انتظاري هذه المفاجأة .

لقد وجدت أخوين عزيزين * يتحدثان عن حصولها على نسخة مصورة من

• الأستاذان عبد الواحد الإمام والرحوم عبد الرحمن صالح .

منشورات المهدي . فطلبت على الفور إعطائي هذه النسخة . واستمدادى لشرائها بأية قيمة وأيقنت منذ هذه اللحظة أن القدر يخطط لى من حيث لا أشعر . وأن تلك المشاهدات والصور لم تكن إلا بتخطيط مقدر وأننى على موعد مع المهدي السرداني بعد فترة طويلة من الانتظار والتحير !

• • •

لقد حصلت على النسخة . وكانت نسخة من أجزاء أربعة :
الجزء الأول منها : يشتمل على واحد وثمانين موضوعاً ويقع فى مائتين وتسعين صفحة .

والجزء الثانى منها : يقع فى ثلثمائة وست عشرة صفحة ، ويشتمل على مائة وعشرة إنذارات ورسالة .

أما الجزء الثالث منها : فيقع فى مائتين وتسع وخمسين صفحة ، ويشتمل على مجموعة من الأحكام والفتاوى .

وفى الجزء الرابع من هذه المجموعة تسع خطب متنوعة : ألقاها المهدي فى مناسبات مختلفة . ويقع هذا الجزء - وهو أصغرها - فى ست وخمسين صفحة . لقد ظهر المهدي أمامى واضحاً فى رأيه وفكره . . وكانت هذه البيانات والرسائل مفتاحاً إلى عقله وقلبه . فأتجه نظرى على الفور إلى البحث وإلى إيمان النظر فيما تركه وراءه من تراث وفكر .

• • •

كان من الضرورى أولاً مراجعة : « منشورات المهدي » كما كتبت وصورت فى الأصل ، ثم اختيار ما صلح منها طبقاً للخطة التى سار عليها البحث .

لقد تضمن الجزء الأول منها تلك المنشورات التى تعالج الأسس الرئيسية التى تقوم عليها حركة المهدي كالدعوة وانجماهااتها العامة ، وغيرها من الأمور الأساسية فى الدعوة . أما الجزء الثانى . . فيتضمن الوثائق الموجهة إلى أفراد وجماعات صغيرة . .

وموضوع هذا الجزء هو المسائل الفرعية المتصلة بفئات معينة ، وبخاصة المعارضين للمهدية والمتأثرين لها ، وقد أطلق على هذا الجزء لفظ الإنذارات واشتهر به لهذا السبب .

أما الجزء الثالث . . فيعرف بكتاب الأحكام والآداب ، ويتضمن المنشورات التي تعالج بعض القضايا الدينية المختلفة . سواء منها ما يتعلق بالأسرة بصفة خاصة أو يتصل بالمجتمع بصورة عامة .

أما الجزء الرابع . . من هذه المجموعة فيقع في ستة وخمسين صفحة ويشتمل على تسع خطب ألقاها المهدي في المناسبات المختلفة كما قدمنا .

وقد لوحظ في كتابة هذه المنشورات مخالفة بعض كلماتها للأصول الإيمانية المعروفة كما أن في بعضها كثيراً من الأغاليط اللغوية ، وتصعب قراءتها بسهولة ، وقد رجعت في تحقيق ذلك إلى كتاب « منشورات المهدي » الذي حققه الدكتور محمد إبراهيم أبو سليم^(٣) ، وإلى كتاب « جغرافية وتاريخ السودان » لنعم شقير . إلا أنها لم يعالجا هذه الأخطاء فيما نقلاه من منشورات المهدي ، وبقيت هذه الأخطاء والأغاليط كما كانت في صورتها الأصلية ، وقد صححت ذلك فيما اخترته من هذه المنشورات والبيانات ووضعت الكلمة المصححة بين قوسين هكذا (. . .) بعد نقل أصلها إلى الهامش على النحو الذي كتبت به في المنشورات . وبمنظرة متأنية إلى الموضوعات التي اشتملت عليها الأجزاء الثلاثة الأولى من هذه المجموعة يمكن تحديد العناصر الرئيسية التي يقوم عليها هذا البحث عن « المهدي السوداني » .

فالجزء الأول منها يتناول الموضوع الرئيسي في هذه القضية وهو « المهدي » . والجزء الثاني منها يتناول الإنذارات والبيانات التي وجهت إلى أعدائه ومخالفيه

(٣) الدكتور محمد إبراهيم أبو سليم من الباحثين الذين أنفروا المكتبة العربية بالعديد من الكتب والأبحاث وناشر المهدية السودانية . وكانت كتاباته في هذا الموضوع من أهم المراجع التي احتضنت عليها في هذا البحث

في هذه القضية . والتي تتميز عن القسم الأول بالعنف والقوة . . أى بالجهاد والثورة .

والجزء الثالث منها خاص بالأحكام والفتاوى التي صدرت عن المهدي في مختلف الشئون العامة والخاصة . والتي خالف بها المهدي علماء عصره فيما جرت به العادة من الفتوى تبعاً للمذاهب الفقهية المعروفة أى الاجتهاد والسلفية^(١) .

ولنبداً بالموضوع الرئيسى منها وهو : (المهديّة) .

لقد لعبت عدة أمور دورها في هذه القضية الرئيسة : فإذا كانت المهديّة كفكرة تعد دينية بالدرجة الأولى . فإنه لا يمكن إغفال العوامل السياسية والاجتماعية التي ساعدت على إبراز هذه الفكرة . وعلى تجسيدها - في الواقع - دعوة وحركة . لقد نشأ المهدي السوداني صوفياً . وكانت الصوفية هي المنبع الرئيسى الذى اغترف منه أصول هذه الحركة . وكان شيوخ الطرق - في هذا الوقت - هم المرجع الوحيد للشعب في قضاياها المختلفة . ولما كانت « المهديّة » تمثل أملاً بالخلاص من الظلم الذى تتعرض له الجماعات في عصورها المختلفة . . فقد كان الشعب السودانى يتطلع إلى هذا « المهدي » الذى يخلصه من المظالم التى أناخت على كاهله بشدة والتي جعلت من الحكام وحوشاً مفترسة . فالضرائب باهظة . . والرشوة متفشية . والدماء مهددة . . والأعراض مستباحة . . والعدالة مفقودة . . وفى مثل هذا الجو يشطح الخيال . . ويستبد الأمل بالناس . فيتمنون الخلاص بأية طريقة ويتظنون طلوع الفجر من أية ناحية . وقد لعبت الطرق الصوفية دورها في هذه الحقبة . وحيأت أذهان الناس لقدوم « البطل » الذى سيقضى على « التتير » بضرية واحدة . وقد كان لابن عربى وكتبه دور كبير في هذه الناحية . فقد تكلم عن المهدي كثيراً في الفتوحات المكية وغيرها من كتبه . وكانت أقواله وكتابهاته متداولة في السودان بكثرة . وقد أخذ عنه مهدي السودان كثيراً . . وسار على المنوال الذى

(١) انظر في هذا الموضوع الحركة الفكرية و المهديّة للدكتور محمد إبراهيم أبو سليم .

اختله وكانت مهاديته تجسيدا للمعنى الذى أشار إليه ابن عربى فى كنه ومؤلفاته .
إلا أننا نجد بجموار ذلك عوامل أخرى ساعدت على إذكاء روح هذه الحركة
ودفع عجلتها إلى الأمام بقوة .

لقد كان الجو العام فى أفريقيا مشحوناً بهذه الظاهرة . . وكانت هناك حركات
شيعية بهذه الحركة . وقد سمع السودانيون كثيرهم من المسلمين الأفارقة عن قرب
ظهور « المهدي » الذى يصلح الله به أمر الأمة ، ويعيد للإسلام القوة والمجد والعزة
وقد بشرت حركة : عثمان بن فودى بقرب ظهور المهدي المنتظر بالشرق ، وكتب
أصحابه مؤلفات كثيرة فى موضوعه وقد ذكر « محمد بللو » فى كتابه « إتفاق
الميسور » أن والده عثمان قد أخبره عن قرب ظهور المهدي وأن أتباع الشيخ عثمان هم
أبكار أتباع المهدي ، وأن الجهاد « الفولاني » لن ينجح أواره حتى يظهر المهدي .
وقد كان للوضع الجغرافى الذى يتمتع به السودان دور كبير فى تأثره بجميع
التيارات التى تهب على القارة الأفريقية ، ونادراً ما يقع شيء فى هذه القارة ثم
لا ينعكس صداه فى السودان بحكم هذه العوامل الجغرافية .

ولما كان ابن عربى عالماً متبحراً فى شئون الشيعة ، فقد نقل آراءهم عن
« المهدي » المنتظر إلى التصوف بعد صبغها بصبغة صوفية ، وقد وجدت هذه الآراء
فى عقول المتصوفة أرضاً خصبة ، وأثرت كثيراً فى اتجاهاتهم الفكرية . فلم يكن
غريباً أن يأخذ « مهدي السودان » بهذه الآراء لتأكيد مهاديته واعتبار المخالفين له
كفاراً لرفضهم . . الدخول فى طاعته .

لقد تأثر « المهدي السوداني » بهذا كله ، وتركت هذه العوامل أثرها فى رأيه
وفكره ، وقد حققنا ذلك فى أصوله ، وقارنا بين ماكتب فى هذه الأصول وبين
ما يقوله .

فإذا انتقلنا بعد ذلك إلى الوجه الآخر من هذه الحركة وهو « الجهاد والثورة »
فتمت عوامل كثيرة ساعدت على اتخاذ هذه الخطوة وعلى إعلان العصيان والفرد

على السلطة .

إن محمد أحمد عبد الله أو « المهدي السوداني » لم يكن يفكر بأن يكون مهدياً . . لقد بدأ حياته واعظاً ومرشدًا ثم دفعته الظروف والأحداث بعد ذلك ليكون هو « المهدي المنتظر » . . حقاً . . !

وكما يقول « بيمارك » الإمبراطور الألماني :

« إن الناس يبالغون كثيراً في تأثيرى على الأحداث التي عرفت فقط كيف أستغلها » .

وهكذا كان المهدي . . لقد لعبت عدة عوامل في إعلانه الجهاد والثورة واتخاذ حركته هذه الصورة العنيفة القوية .

هناك أولاً : عامل « المهدي » الذي خلغ على زعامته نوعاً من القداسة وجعل الناس يتسابقون للاقائه والدخول في طاعته .

ثانياً : الظروف السياسية والاجتماعية في العالم الإسلامي .

لقد نشأ « المهدي السوداني » في هذا العصر الذي سقط فيه العالم الإسلامي فريسة في يد الغزو الاستعماري الصليبي . وقد كان لهذا الغزو وما اتسم به من تعصب وكراهية وحقد . رد فعل عنيف وثورة وسخط . وقد قاد حركة الجهاد الإسلامي في ذلك الوقت زعماء مخلصون كرسوا حياتهم وجهودهم لإنقاذ العالم الإسلامي مما تعرض له من دمار وحقد . وكان من أهم هذه الحركات التي قادت حركة الإصلاح والجهاد . حركة محمد بن عبد الوهاب في الحجاز ونجد ، وحركة السنوسي في ليبيا على حدود السودان الشمالية من جهة الغرب . وحركة جبال الدين الأفغاني ومدرسته في مصر ، وكان السودان على صلة وثيقة بهذه الحركات بحكم الجوار والقرب . فلم يكن غريباً أن تجد هذه الحركات طريقها إلى السودان مفتوحاً وأن تصادف في عقول الناس رضاء وقبولاً . وأن تلعب دورها في الحركة المهدية ، التي استفادت منها جميعاً .

٣- الحركة العرابية في مصر :

وإذا كان « للمهدية » هذا الدور الكبير في قيادة الحركة ، وكان للحركات الإسلامية المعاصرة أثرها في إشعال نيران الثورة ، فإننا نقرر بعد هذه الدراسة أن الثورة العرابية في مصر كانت هي العامل الرئيسي الذي أدى إلى إشعال الثورة وإلى تمرد المهدي على الحكومة والسلطة وذلك لما يأتي :

(أ) أن الثورة المهدية قامت بعد أشهر قليلة من الثورة العرابية .

(ب) أن الأسباب التي أدت إلى قيام الثورة العرابية . هي نفس الأسباب التي أدت إلى قيام الثورة المهدية .

(ج) أن نظام الحكم الذي ثار عليه الشعب المصري . هو نفسه نظام الحكم الذي ثار عليه الشعب السوداني .

(د) أن الفتوى التي أصدرها علماء الأزهر بمروق الخديو عن الدين الإسلامي بسبب خيائته وانحيازه إلى الجيش البريطاني - قدمت إلى « المهدي » أكبر حجة لتسوغ ثورته ضد ممثلي هذا الحاكم ونوابه في القطر السوداني .

(هـ) أن الجيش المصري - الذي كان مفروضاً أن يقضي على حركة المهدي - كان مشغولاً في القاهرة بحربه ضد الإنجليز والخديو ، فلما أخفقت الثورة العرابية . وسيطر الإنجليز على مقاليد الحكم في القاهرة أرسل الخديو فرقاً من الجيش بقيادة الإنجليز - لإخماد الحركة المهدية ، فكان الضباط والجنود المصريون يفرون بأسلحتهم وعتادهم إلى صفوف المهدي ، وكانوا يقولون إنهم لم يرسلونا إلى السودان إلا لقتلنا بسبب أننا من جنود عرابي .

لقد كان الميدان تخالياً أمام المهدي . . ففضى في طريقه إلى الجهاد والثورة والتحدى . .

وقد نشأ المهدي السوداني صوفيًا كما قلنا . . فكيف أقدم بعد ذلك على إلغاء

الطرق الصوفية . واتخذ مهجاً واضحاً في الالتزام بالكتاب والسنة .
لقد عالجنا هذه القضية في فصل مستقل . من هذه الدراسة ، وقد نبين لنا أن
المهدي بالرغم من نشأته الصوفية فإنه كان سلفي العقيدة والرتبة . وقد ظهر ذلك
مبكراً في خلافه مع شيخه ، بسبب اعتراضه على ما رآه في بيته .
لقد انتظم محمد أحمد ، في سلك الصوفية لأنه لم يكن هناك غيرها مكان
للتعليم والدراسة ، لكنه كان في الوقت نفسه حراً في القراءة والمطالعة ، وحين
حانت الفرصة التي يعبر فيها عن رأيه لم يبال بأى قرار يتخذه . . لقد نهى عن
التوسل والتسبح بالأضرحة ، واعتبر اللجوء إلى غير الله والخلف به شركاً في
العبودية ، وألغى المذاهب والطرق الصوفية ، واعتبرها مصدر تمزق وفرقة ، ودعا
إلى التمسك بالكتاب والسنة واعتبرهما المصدر الوحيد في العقيدة والشريعة . وقد
كان المهدي في كل ذلك تلميذاً لابن تيمية ودعا إلى ما دعا إليه محمد بن
عبد الوهاب في شبه الجزيرة العربية ، الأمر الذي يؤكد اتصال المهدي بهذه الحركة
إما عن طريق الدراسة أو العلاقات الشخصية بينه وبين تلاميذ هذه الحركة .
لقد كان العصر الذي وجد فيه المهدي عصر جهاد وثورة ، قتار وجاهد وكان
عصر دعوة إصلاح . . فدعا إلى الخير وأصلح بقدر ما استطاع ، وكان في دعوته
وحركته نبضة من نبضات الإسلام في أيام المحن والكفاح . .

ذكور : عبد الوود شلي

القاهرة : ١٣٩٨ هـ

م ١٩٧٨

الفصل الأول

المهدى السودانى نشأته وثقافته

هو أبو عبد الرحمن محمد بن عبد الله بن لعل بن عبد المولى بن عبد الله بن حاج شريف بن علي بن حسب النهى بن صبير بن نصر بن عبد الكريم بن حسين بن عون بن نجم الدين بن عثمان بن موسى بن أبي العباس بن يونس بن عثمان بن يعقوب بن عبد القادر بن الحسن العسكرى بن علوان بن عبد الباقي بن فخره بن يعقوب بن الحسن البط بن الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه .

هذا من جهة أبيه .

أما من جهة أمه فهو ابن :

زينب بنت نصر . . فتتبع السلالة - كما يقولون إلى العباس ابن عبد المطلب^(١) .

وقد هاجرت أسرة المهدى من الجزيرة العربية فيمن هاجر من العلويين فراراً من المظالم والآلام التي كان يصيبها على رموسهم الحجاج بن يوسف الثقفي في عهد الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان في عهد ابنه الوليد . وقد اتخذت هذه الأسرة وادى النيل مهاجراً لها . فأقامت في الفسطاط ما طابت لها الإقامة . وبها مات أحد

(١) و كتاب الإسلام في القرن العشرين للأستاذ عباس العقاد : أن اسم أمه (آمنه) لارنب - انظر

ص ١٤٠ الطبعة الأولى - القاهرة .

رجلها المعروفين - نجم الدين بن عثمان ودفن عند « باب الوزير »^(٢) وله هناك مقام يزار . ثم شلت الأسرة رحالها وواصلت رحلتها جنوباً . وقد طاب لبعض أفرادها المقام في « كشتمة » بين (أسوان) و (الدكر) وظل باقي الأسرة وعلى رأسهم السيد نصر الدين بن عبد الكريم بين ظعن وإقامة ، وحل وترحال حتى انتهى بهم المطاف إلى إقليم (دنقلة) بالسودان فألقوا عصا تيارهم هناك .

وقد سماوا المكان الذي نزلوا فيه بـ (الحناق) على اسم آخر قرية سكنوها بأعلى (الصعيد)^(٣) في مصر .

وقد دفع ذلك المؤرخ المصرى المرحوم « عبد الرحمن الرافعى » إلى تقرير (مصرية) المهدي ولا يعلم على وجه التحديد الظروف التي دفعت أسرته إلى الانتشار جنوباً . وفي أى وقت من الأوقات حدث ذلك^(٤) .

وبعد نزول أسرة المهدي في إقليم (دنقلة) بالسودان اتجه بعض أفراد هذه الأسرة إلى جزر ثلاث هناك فاستوطنتوها وهى جزر (ضرار) و (ليب) و (آب تركى) ومن ثم عرفت هذه الجزر ومازالت تعرف إلى اليوم باسم جزائر الأشراف^(٥) .

ومن هذا الإقليم - إقليم دنقلة - وفي أواسط القرن السابع الهجرى سطع نجم أحد رجال هذه الأسرة المبرزين وهو السيد حاج شريف ، وطار ذكره وبعد صيته ، وعرف بالعلم والتقوى . فقصده الأتباع والمريدون من كل فج عبق .

(٢) (باب الوزير) حى من أحياء القاهرة القديمة يقع بالقرب من قلعة صلاح الدين .

(٣) الصعيد : هو الجزء الجنوبي من بلاد مصر - ويمتد إلى (وادي حلفا) على الحدود النافذة بين جمهورية مصر وجمهورية السودان .

(٤) مصر والسودان في أوائل عهد الاحتلال المؤرخ المصرى عبد الرحمن الرافعى ص ١١٥ الطبعة

الثالثة ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦م القاهرة

(٥) المهديّة في الإسلام ص ٢٠٠ .

وقد عمر هذا الشيخ طويلاً . . مستمتعاً بسلطان روحى قوى ، وولد له من الذكور ستة أكبرهم السيد محمد جد المهدي من قبل أبيه ثم قضى الحاج محمد شريف ، ومازالت له ولذريته إلى الآن قباب بدقطة تعرف بقباب الأشراف يؤمها الأتباع والمريدون^(٦) .

وقد ولد للسيد محمد بن الحاج شريف ولد سماء عبد الله هو والد المهدي وكان صانعاً ماهراً . احترف هو وبعض أفراد أسرته حرقه التجارة وصناعة السفن . وكانت المنطقة التي يعيشون فيها بدقطة لا تسفهم بالأخشاب الصالحة لثاولة مهنهم ، فارتحل عبد الله هذا ومعه أسرته إلى مدينة (كررى) الواقعة على بعد خمسة عشر ميلاً شمال (أم درمان) .

وقد اختلفت الروايات في تاريخ مولد المهدي . ويبدو أن أصبح هذه الروايات ما ذكر منسوبة إلى السيد عبد الرحمن المهدي - نجل المهدي - من أن والده قد ولد في السابع والعشرين من رجب سنة ١٢٦٠ هـ الثاني عشر من أغسطس ١٨٤٤ م وأن مولده كان بجزيرة (لب) إحدى جزائر الأشراف . وقد أطلق عليه والده اسم (محمد أحمد) وقد ظل يعرف بهذا الاسم إلى أن جهر بدعوى المهدي في الثامنة والثلاثين من عمره^(٧) .

وقد مات والد المهدي بعد عام من انتقاله إلى (كررى) فدفن بها وكذلك توفيت والدته بعد عام من موت والده^(٨) وفي ذلك الوقت كان الصبي (محمد

(٦) المهدي في الإسلام ص ٢٠٠ .

(٧) معالم تاريخ السودان وادى النيل ص ١٩٦ .

- المهدي في الإسلام ص ٢٠١ .

- مهدي لله . . توفيق أحمد البكري ص ١٥ .

(٨) جاء في كتاب المهدي في الإسلام : أن والد محمد تولى وهو الحامسة من عمره . وأن والدته

توفيت بعد أن بلغ الحادية عشرة - انظر معالم السودان وعصى النيل ص ١٩٦ .

أحمد) قد بلغ السن التي يذهب فيها أقرانه إلى (الخلوة) أو (الكتاب) لحفظ القرآن الكريم . . . فذهب إلى خلوة الشيخ الفقيه الهاشمي بالقرب من (كررى) شمال أم درمان ، وبقى فيها سبع سنوات حفظ القرآن فيها وجوده . وقد رغب شقيقاه^(٩) أن يتعلم صناعة السفن فرغب في غير ما رغبوا فيه .

ثم انتقل بعد ذلك إلى خلوة الشيخ محمود الشقيطي . . ثم إلى خلوة الشيخ الأمين الصويلحي بمسجد ود عيسى بالجزيرة فبقى فيها قليلاً . . ثم مضى إلى خلوة الشيخ محمد الخير في (القبش) نجما (بربر) فطلاب له المقام والاعتكاف على الدرس والتحصيل .

وقد كان الشيخ محمد الخير هذا ، على حظ وافر من الصلاح والتقوى ، وإن كان جاهلاً باللغة العربية وقواعد النحو والصرف .

يقول صاحب كتاب : (السودان بين يدي غوردون وكشنر)^(١٠) .

«كان الشيخ محمد الخير ذا تحقيق في مذهب إمام دار الهجرة الإمام مالك - رضي الله عنه - ومع هذا كان لا يعرف شيئاً من علوم النحو والصرف وعلوم البلاغة فاحقره تلاميذه ، وأسمعوه مرات عديدة انتقاداتهم على جهله حتى إن أحدهم قال له يوماً : يا سيدي الشيخ إنك لا تعرف إعراب جاء زيد . . فكيف يليق بنا أن نتكوف (نتحلق) حولك في حين أن - تكوفنا - هذا لطلب العلم وأنت مفتقر إليه أكثر منا ؟

فتأثر الشيخ محمد الخير من هذا القول ، وقام من مجلسه . وبعد صلاة العشاء دعا اثنين من خاصته وركبوا دوابهم بغير أن يشربهم أحد ، وقصدوا الخرطوم ومنها إلى ضاحية (المسلمية) حيث اجتمعوا بالشيخ (الحسين زهراء) وقصص عليه محمد

(٩) كان للمهدي ثلاثة أشقاء وأنعت واحدة - انظر معالم تاريخ السودان وادي النيل ص ١٩٦ .

(١٠) السودان بين يدي غوردون وكشنر - تأليف إبراهيم عوزي ج ١ ص ٣١٥ مطبعة جريدة القزيد

القاهرة ١٣٠٩ هـ .

الخبر ما جرى له مع تلميذه . فقال له : قد محضك - والله - النصح . ثم انقطع للدرس النحو وعلوم البلاغة على الشيخ الحسين نحو عامين أدرك فيها ما يدرسه غيره في أربعة أضعافها ثم عاد بعد ذلك إلى مزاولة دروسه في بربر^(١١) . ونعود إلى صاحبنا محمد أحمد . .

لقد بهرته دون أقرانه أنوار التصوف فأقبل عليها . . وإنه ليروض نفسه حتى يكبح جماحها . . ويقهرها على الصعب من الأمور حتى يلين مراسها ويتغلب عليها . ولن يستطيع ذلك إلا إذا قت وصرف نفسه عن أعراض الدنيا^(١٢) .

إن شيخه يتقاضى مرتباً من الحكومة تجر به عليه كل شهر وتمده ببعض العون كشأنها مع أمثاله من الفقهاء والمشايع . ويهود عليه الخيرون ببعض المال تشجيعاً للعلم . . ولكن راتب الحكومة في نظر (محمد أحمد) حرام لأنه مال جمع بطريقة لا يرضاها الله ، وبوسائل لا تتفق والعدل . فهو مال كله حرام وآكله موغل في الحرام . . إذن . . يجب على (محمد أحمد) ألا يمد يده إلى طعام جاء من حرام . ويترب محمد أحمد رسالة أهله ليدفع بها عن نفسه غائلة الحاجة والجوع . . فإذا ما جاءه المال ألفاه كثيراً عن حاجه الخاصة ، والقليل منه كاف لسد عوزه . . ثم ينتهي به الأمر إلى أن يتصدق بلئال كله ويعتمد على نفسه بالخروج إلى الغابة لقطع الأخشاب وبيع ما يقدر على حمله منها في السوق ويأكل ببعض ثمنه ويتصدق بالباقي كله على الفقراء .

فإذا تعذر عليه الاحتطاب من الغابة لسبب من أسباب الطبيعة . . خرج إلى النبل لصيد الأسماك . . وإنه ليتويع أن يضع في صنارته طعماً حتى لا يجنح السمك الذي يحوم حولها في الماء . إن السمك مخلوق من مخلوقات الله فلا ينبغي لأحد - إن كان مسلماً حقاً - أن يجنح هذه المخلوقات . . وإذا كان الله قادر له رزقه فليكن

(١١) السودان بين يدى الخردون وكشتر ص ٣١٥

(١٢) مهدي الله ص ٧

بطريق آخر غير التحايل والخذاع^(١٣).

وعلم شيخه (محمد الخير) بقصة عزوفه عن طعامه . . وقطعه الأخشاب في الغابة واحتطابه وخروجه لصيد الأسماك وتورعه عن خداعه . . فيقبله بين عينيه إجلالاً . . ويضمه إليه حباً وإكباراً ثم يمرض عليه قائلاً :

« يا بني . . إنني ورثت عن آبائي هذه الساقية وتلك الأرض والجارية والعبد وإني لأتات وأهل منها . . وإني لتوليني فضلاً أي فضل لو أنك شاركني القليل مما لدى . . »

فأطرق محمد أحمد إطراقة للتأني . . فألح عليه أستاذة وعاود الإلحاح قبل على أن يؤدي عوض ذلك عملاً يساعد به الجارية والعبد في حث الأرض^(١٤). هكذا كان أمره . ولما يبلغ العشرين . . أصاب في تلك الفترة أكثر مما أصاب زملائه علماً وتقيفاً . . . لقد أدرك محمد أحمد في تلك السن المبكرة من العلوم ما لم يدركه أحد من لداته . فقد حفظ القرآن الكريم وجوده . ولم يفته النحو والصرف والفقه والتفسير والتصوف وأولع بالأدب والعلوم العقلية فدرس الفلسفة والعلوم الطبيعية والمنطق وأقبل على التفسير . . فقرأ فيه قدراً كبيراً ووجد بخطه على ظهر نسخة من كتاب تفسير « الجلالين » ما يفهم منه أنه قرأه أكثر من سبع وأربعين مرة على مشايخ كثيرين^(١٥).

لقد عرف التزالي وابن رشد وابن سينا وغيرهم من فلاسفة المسلمين واحطب معه كتاب « إحياء علوم الدين » يعاود النظر والتأمل فيه وكان إذا حدثه في العلوم العقلية تسمع من أساليبه الوجيزة والمقيدة ما يدعوك إلى نظمته في عقد من اشتهروا بالبراعة في هذا الفن^(١٦).

ويضيف صاحب كتاب « شقائق النعمان في حياة المهدي ووقائع السودان » أنه

(١٥) مهدي لله : ص ١٢

(١٣) مهدي لله : ص ٩

(١٦) مهدي لله : ص ١٢

(١٤) مهدي لله : ص ١٠

كان للمهدى إلام كبير بالسنة وعلم الحقائق وكان يميل كثيراً لمذهب الإمام الشافعى
رضى الله عنه ، كما أنه كان قتيهاً بارعاً أصولياً متكلماً محدثاً مفسراً أديباً كاتباً شجاعاً
واعظاً^(١٧).

وقد اختار بعض آيات من القرآن سماها « الراتب » وكان يأمر المصلين بتلاوتها
بعد صلاة الصبح وصلاة العصر^(١٨).

وإذا كانت العبودية الحققة هى المنهج الصحيح للوصول إلى المعرفة الحققة وإذا
كان الطريق إليها ليس حساً بطنياً ولا عقلاً يفصل . . وإنما هو بصيرة وضاعة^(١٩)
وروح صافية فإن محمد أحمد قد بدأ يمسّ نفسه للبحث عن هذه الحقيقة وانطلق
بقلبه وعقله للحصول على هذه المعرفة . . لكن أين ؟

لقد لعبت الطرق الصوفية وبخاصة القادرية والشاذلية دوراً كبيراً فى حياة
الأمة السودانية فى عصر « الفونج » . . وقد مهدت الأحوال الاجتماعية ولاسيما
العصبيات القبلية التى كادت تمزق البلاد - لانتشار الفرق الصوفية . . فوجد الناس
فى المشايخ الذين يدعون إلى الانضمام فى سلك العبادة وسيلة لتخليصهم من هذه
الاختلافات^(٢٠) وقد فتح الحكم المصرى الطريق أمام الصوفية التى نشطت فى
القرن التاسع عشر إلى أبعد الحدود فاشتد نشاط الطريقة السمانية التى كانت قد
دخلت السودان سنة ١٨٠٠ م على يد الشيخ أحمد الطيب تلميذ
محمد بن عبد الكريم السافى . وقد انتشرت هذه الطريقة على الخصوص بين
الكواهلة وغيرهم من عرب الجزيرة .

(١٧) شقائق النعمان فى حياة المهدي ووقائع السودان تأليف محمد بن عبد المهدى بن محمد السراج ص
٩٧ - القاهرة سنة ١٣٦٦هـ.

(١٨) السيف والنار فى السودان سلاطين باشا ص ١٧٧ مطبعة البلاغ القاهرة ١٩٣٠

(١٩) المنقذ من الضلال .

(٢٠) انتشار الإسلام والعروبة فيها على الصحراء الكبرى ص ١٥٥ .

وقد شجع « محمد علي » طرقات صوفية أخرى كالطريقة السعدية وهي فرع من الرفاعية والطريقة الرحمانية وهي فرع من الدرقاوية^(٢١).

فإذا بنحار محمد أحمد من هذه الطرق ؟ وإلى أي شيخ يتقدم ويبيع ؟ لقد ذهب إلى الشيخ محمد شريف نور الدائم نقيب الأشراف وشيخ المشايخ والقطب البارز في الحركة الصوفية . وكانت شهرته قد سبقته إلى أستاذه فأخذ منه العهد وتقبله أحسن قبول . وبقي عنده منقطعاً للعبادة والصلاة ملازماً خدمة أستاذه سعيداً بأى عمل يكلفه به مبالغاً في احترامه وتقديره . حتى إنه ليجلس أمامه منكساً رأسه فلا يرضها إلا إذا حدثه .

كان كالطفل « بين يدي القابلة » . والليت بين يدي غاسله « كما يقول الصوفية » . لذلك أحبه شيخه ورفاه في مدارج الطريقة وأجاز له « إعطاء المهود وتسلية الطريق » ثم رجع محمد أحمد بعد ذلك إلى جزيرة « آبا » فأقام بها مسجداً . وشق لنفسه غاراً وأنشأ بها خلوة لتعليم الناس من كل مكان . ويقال : إنه كان يتولى تعليمهم بنفسه حتى إنه علم ألوفاً مؤلفة من الأعراب . وتناهى إلى الناس أمر هذا الولي الشاب فأقبلوا عليه يطلبون البركات^(٢٢).

وبدأ نجمه في الظهور والارتفاع . . أخذ الناس يتناقلون أخبار هذا العابد الناسك وينشرونها في كل مكان . إن « ولياً » جديداً من أولياء الله يسكن جزيرة « آبا » والسفن المسافرة على مياه النيل لا يمكن أن تمضي دون التوقف بمحاذاة هذه الجزيرة لنوال البركة والتمتع بالنظر إليه لحظة .

وبعاوده الحنين إلى شيخه فيذهب لزيارته ويتقدم إليه كعادته ضارعاً ذليلاً . . وقد وضع « الشعبة^(٢٣) » في عقده وفروة الضأن فوق خناصره وعشر الرماد على رأسه

(٢١) الإسلام والثقافة العربية و أوربية ص ٣٦١ .

(٢٢) مهدي الله ص ١٦ .

(٢٣) الشعبة . كسر الشين المشددة وفتح الباء حشبة طوبية بضرع أحد طرفيها على شكل رقم (٧)

ونوضع في عنق العبد الأبق أو للمهرم

كانه العبد الآبق . ويقبل على شيخه طالباً منه الرضا والمودة . فيحل الشيخ الشبهة من عقده . وفروة الضأن من خاصرته ، ويتفصض التراب عن رأسه ويدعوله بالخير والبركة ثم يقيم عنده بعد ذلك مدة^(٢٤) .

كان هذا اللقاء بين الشيخ وحواريه هو آخر لقاء ينهى بينهما في ألفة ومودة . فقد أخذت الأمور بعد ذلك تدهور على نحو غير متوقع . وغامت سماء صفاتها بالسحب . فالإنسان هو الإنسان . . ما لم تتداركه من الله رحمة وهداية ورشد . وحين يطلق العنان لرغائب النفس . . حين يبلغ الأمر كذلك . . يتباعد المهجون اللين شربوا من مهل الصفاء والحب ، وتمزق لها بينهم وشائج التضام والتسامح والقرب .

إنها مأساة البشرى في كل عصر . . وهي مأساة تضطرم فيها النزاع ، وتتضارب فيها الدوافع ، وتختلف حولها الأسباب والدواعي . . وهي مأساة تبلغ قتها حين تكون بين شيوخ في طريقة أو فقهاء في مذهب . . إنها النفس . . النفس الأماراة بالسوء إلا من رحم الله واستقام على جادة الحق .

لقد انتهى الأمر ووقع الخلاف بين محمد أحمد و شيخه . . واختلفت الآراء والأقوال في تفسير أسباب هذا الخلاف وتعليله .

فالشاطر البصلي يذكر قولاً منسوباً إلى الشيخ محمد شريف : بأن سبب العداء بينه وبين محمد مرجعه إلى أن قد ناه عن دعوته بالمهدية^(٢٥) وتوفيق أحمد البكري يذكر سبباً آخر للخلاف بينه وبين أستاذه يرجع في جملة إلى إنكاره على شيخه حفلة أقامها في بيته بمناسبة ختان أولاده - رقصت فيها النساء والإماء ونقرت فيها

(٢٤) مهدى الله من ١٧ وقد ذكر سلاتين باشا في كتابه « السيف والنار » أن محمد أحمد قدم على أستاذه بهله المهيئ بعد أن اختلفا معاً وأن شيخه لم يقبل منه ذلك . انظر من ٣٧ وما بعدها .

(٢٥) انظر معالم تاريخ السودان وادي النيل من ١٩٧ للسودان بين يدى غوردون وكنتشر من ٧٢ جرافة السودان وتاريخه من ٨٧٨

الدخول وكل ما يصاحب ذلك من اللهو - والمجون والشرب^(٢٦) .
لقد ندد محمد أحمد بكل ما رأى وطلب من مرديه وأحبابه ألا يشتركوا فيه
قائلاً : « إن الشريعة تمنع الرقص والغناء والشراب والمجون . . . وليس في وسع أحد
إجازتها ولو كان إماماً وشيخ طريقة » .

وقد أيد صاحب كتاب « شقائق النعمان » هذه الرواية وأورد « سلاتين باشا »
تفصيلاً آخر لهذه القصة . فقد حدث في أحد الأيام : « أن محمد شريف جمع
لمناسبة ختان أولاده مشايخ الطريقة والتلاميذ وأذن لهم في الغناء والرقص لأن الله
يفخر في مثل هذه الظروف الخاصة ما يحدث من الخطايا والذنوب » . . .

ولكن محمد أحمد لما انتطع عليه من التقى والصلاح استنكر الغناء والرقص . .
وضروب الطرب الأخرى . وأوضح لأصدقائه مخالفتها كلها للدين ، وأنه لا يمكن
لأى إنسان مها كان قدره ولو كان شيخ طريقة أن يترخص فيها . وبلغت هذه
الأحوال محمد شريف فطلب من محمد أحمد أن يبرر أقواله . وكانت نتيجة ذلك أن
تقدم محمد أحمد بالاعتذار وهو يتذلل أمام التلاميذ والأتباع ويطلب الصفح .
ولكن محمد شريف أخذ يلعنه وينسب إليه الخيانة والخروج على شيخه بعد أن أقسم
بيمين الولاء . ثم دعا اسمه من قائمة الأتباع المذكورين في الطائفة السمانية^(٢٧) .

وقد ذكر أنصار محمد أحمد رواية أخرى لتحليل الجفوة والقطيعة بينه وبين
أستاذه . فهم يقولون : « إنه الحق والحسد . . وانصراف الناس عن الشيخ محمد
شريف » ، وقد رأى الشيخ محمد شريف بنفسه إقبال الناس على محمد أحمد إقبالاً
لا يجد مثله فساء ذلك جداً . . وأخذ يعمل على خفض من سطوة محمد أحمد .
وعين أحد المشايخ نداءً له في المنطقة التي يسكنها ، وطلب من الناس اتباع هذا

(٢٦) شقائق النعمان في حياة المهدي ووقائع السودان ص ٢٨

(٢٧) السيف والنار في السودان ص ٣٧

الشيخ ، فأنكر محمد أحمد على شيخه . محمد شريف هذا التصرف^(٢٨) .
والذى نعتقه أن محمد أحمد كان على حق في موقفه من شيخه . والقول بأن
السبب في هذا الخلاف هو ادعاؤه المهديّة واعتراض الشيخ محمد شريف عليه قول
يتقضه الشيخ محمد شريف نفسه . فبعد سقوط « بربر » إحدى المدن السودانية
الهامة وزحف المهدي إلى الخرطوم لم ير الشيخ محمد شريف بداً من القدوم على
المهدي ومبايعته . . فاستقبله أحسن استقبال^(٢٩) . ونسى المهدي مانشب بينها من
خلاف وأمر بديع التبايع احتفالاً بمقدمه . وبقي في صحبته مكرماً معززاً غير مهان أو
مساء^(٣٠) .

فإذا كان الشيخ محمد شريف قد اختلف مع تلميذه حول العقيدة ، ولخروجه
على أصول المشيخة والطريقة فما الذى غير رأيه ؟ وجعله يدخل في طاعة المهدي
ويبايعه ؟

لقد كان اعتراض المهدي على شيخه بسبب ما رآه في بيته أمراً يتفق تماماً مع
نشأته وتربيته . فقد حدث في ليلة زفافه أن اجتمع بعض النسوة والرجال لإحياء
هذه الليلة بالرقص والأغاني . فقام إليهم محمد أحمد ومنعهم من ذلك . . لأن
اختلاط الرجال بالنساء والرقص والأغاني حرام كله^(٣١) .

ثم إن هذا التصرف من المهدي تجاه شيخه يؤيده ما وقع قبل ذلك مع أستاذه
الشيخ محمد الخيم حيث اعترض عليه بسبب تقاضيه مرتباً من الحكومة كانت تعطى
لثلاثة من علماء الدين وشيوخ الطرق . . لأن مال الحكومة « جمع بطريقة لا يرضاها

(٢٨) جيزالية السودان وتاريخه ص ٥٦٧

(٢٩) المصدر السابق ص ٨٢٥

(٣٠) شقائق النعمان ص ٨٠

(٣١) السودان بين يدى غوردون وكشنز ص ٧٢

الدين . وبوسائل لا تنفق والعدل . فهو مال حرام وأكله موغل في الحرام مشترك فيه . (٣٢)

ثم إن الرجل الذي يتورع عن خداع السمك في صيده ويرفض - وهو صائم - تناول أى طعام فيه شية . . مثل هذا الرجل لا يخاف أحداً في إعلان رأيه . ويقول كلمة الحق ولو دفع فيها رأسه .

ولقد شعر الشيخ محمد شريف - بعد هذه الحادثة - أنه دون تلميذه تقى وورعاً . . وأحس في الوقت نفسه بيزوغ نجمه في أفق الصوفية . . واجتنابه إليه قلوب الناس . . فذب في قلبه بسبب ذلك ديب الحسد . . وشعر بالخطر الذي يهدد مملكته إلى الأبد .

وبما يؤكد ذلك أن الشيخ محمد شريف حين ذهب إلى (رموف باشا) الحاكم المصرى للسودان يحذره مغبة الدعوة التي تقول : إن محمد أحمد هو المهدى المنتظر . وكان محمد أحمد قد أعلن دعوته في ذلك الوقت . فإذا بالحاكم يتباسم لأنه يعلم ما بين الرجلين من قطيعة ويعزو قوله إلى الحسد وضغن النفس (٣٣) . وسواء أكان هذا الأمر أم ذاك . فإن الشيخ القرشى أحد مشايخ الطريقة السمانية المناوئين للشيخ محمد شريف قد اجتذب إليه محمد أحمد وأكرم وقادته . وأنشاع أن محمد أحمد قد انفصل عن شيخه الذى خالف الشريعة والسنة . . (٣٤) . وبينما هو بهم بالرحيل : أقبل عليه رسول أستاذه محمد شريف يدعوه إليه ليتصافيا بعد تلك الجفوة والنفور . فاعتنوا شاكراً ومضى نحو الشيخ القرشى وجدد له العهد . . وتعلق بشيخه الجديد وتعلق به شيخه (٣٥)

(٣٢) مهدى الله ص ٨

(٣٣) مهدى الله ص ٤٨

(٣٤) معالم تاريخ السودان وادى النيل ص ١٩٧

(٣٥) مهدى الله ص ١٩

وفى تصورنا أن هذا الخلاف بين محمد أحمد وشيخه كانت له آثار بعيدة فى حياة « المهدي » وقيامه بحركته . فقد خرج منه الحوارى الثائر متصراً . . . واستدعاه الشيخ القرشى مرحباً . . . ومحمد أحمد « بشر » قبل أن يكون « ولياً »
لقد بدأ يشعر بأهميته فى نظر نفسه . كما بدأ يشعر بحب الناس والتفافهم حوله وكان لانعاقه من قبضة الشيخ محمد شريف وارتباطه بالشيخ القرشى الذى كان قد بلغ التسعين من عمره (٣٦) . كان لكل هذه العوامل أثرها فى تصرفه وتصوره وفى حرية فكره وعمله وفى الترحيب والابتهاج بكل ما يشيخه الناس عن كراماته وولايته .

ولم يلبث الشيخ القرشى أن مات فبأيامه أتباعه ودخلوا جميعاً فى طاعته ، وكانت هذه البيعة وما أعقبها مقدمة لإعلان مهديته .

يقول إبراهيم فوزى (٣٧) : « إن الشيخ القرشى ذكر قبل وفاته أن زمن ظهور المهدي المنتظر قد حان وأن الذي يشيد على خبري « قبة » ويحتن أولادى هو « المهدي المنتظر » فلما سمع المهدي ذلك طار فرحاً وجمع ثلثائة رجل من أتباعه وذهب معهم إلى « الحلاوين » وشيد القبة من اللبن الأخضر وحتن أنجال الشيخ القرشى بعد أن أخذ اليهود على كثير من الناس بتصديق دعواه قبل أن يصدع بها . . .

وبينا هو يعمل مع العاملين فى البناء قدم بدوى فارح القائمة تحيلها ، مس الجدرى أطراف وجهه . غريب اللهجة والزى . حديد البصر تومض عيناه بذلك . عظيم هو عبد الله بن محمد ود تورشين من قبيلة العايشة .

لقد أقبل من غرب السودان يستحث خطاه لأخذ الطريق من محمد أحمد . . . قال له : « ياسيدى : أنا عبد الله بن محمد ود تورشين . . من قبيلة

(٣٦) الهدية فى الإسلام ص ٣٠٤

(٣٧) السودان بين يدى مورود وكنته ص ٧٤

التعايشة البقارة . وقد سمعت بصلاحك في دار الغرب . فبحث لأخذ الطريقة عنك . وكان لي أب صالح من أهل الكشف . وقد قال قبل وفاته : إنك ستقابل المهدي وتكون وزيره . . وقد أخبرني بعلامات المهدي وصفاته . فلما وقع نظري عليك رأيت فيك العلامات التي أخبرني بها والذي بعينها ، فانبج قلبي برؤية مهدي الله وخليفة رسوله . (٣٨)

وقد ذكر الشيخ محمد شريف بعد خلافه مع محمد أحمد أنه : « في سنة ١٢٩٥ هـ جاف رجل من البقارة يروم سلوك الطريقة السمانية على يدي . فلقته أورداهما ومكث ملازماً لحضرتي وأخبرني أنه جاء مع والده من بلاد « الكلكلة » جنوب مقاطعات دارفور قاصدين الأقطار الحجازية لتأدية فريضة الحج وأنها فقيران لا يملكان غير عجل من البقر ذللاه يزمام وامطياه على مالوف عادة أهالي تلك البلاد ، ولما وصل إلى بلاد الجمع من تخوم كردفان الشرقية مات أبوه ، ولحق به العجل . فأقام بمترى نحو عامين . فكان أكثر كلامه معي قوله : إنك المهدي المتظر من ارتاب في ذلك فقد كفر .

فكنت أنباه عن ذلك القول . . ولا ينتهي . وفي ذات يوم قلت له : أنا لست مهدياً وأبغض شيء إلى سماع هذه الكلمة التي لا يسير بها غير تلميذي الذي طرده محمد أحمد . وقلت له على سبيل السخرية والازدراء : إذا كنت ممن يتوقعون المهدي فمليك به . .

وفي اليوم التالي سألت عنه فلم أجده . وأخيراً علمت أنه لحق بمحمد أحمد في الحلاوين وهو بشيد قبة الشيخ القرشي . وأنه حين وقعت عينه عليه خر على الأرض مدعياً أنه « أغشى عليه » . وبعد حين رفع رأسه فسأله الحاضرون عن سبب إغمائه فقال : نظرت أنوار المهدي على وجهه فصعقت من شدة تأثيرها على

حواسي (٣٩) .

ليس المجال هنا على أبة حال لتقوم شخصية التعايشي هذا وسلوكه بكفى أنه أصبح خليفة المهدي وأمير جيوشه ، ولم يمر أى اهتمام لكل ما قيل وأُشيع حوله . بل أمر بقتل اثنين من رجاله (٤٠) إثر مناقشة بينهم وبينه ، وادعى له العصمة من الخطأ في قوله ، وزعم أن الرسول ﷺ قد اصطفاه - هو الآخر - واختاره (٤١) .

لقد بدأ المهدي في الدخول إلى مرحلة من تلك المراحل الفاصلة في حياته كفرد وفي حياة السودان ك شعب ، وفي التاريخ كرجل من صانعي أحداثه ، وعلم من أعلامه . . . مرحلة تصارع فيها نوازع الإنسان ودرغائه بين الرجاء والخوف والأمل والواقع . . . فيخطر له أنه مندوب لأمر هام يروقه أن يصبح له أهلا ، ثم ينكل عنه خوفاً من تبعاته وأمواله ، وكلما طالت به المناجاة والتساؤل تمكن منه الحاطر ، وتلمس الخلاص من شكوكه بالمزيد من الرياضة والاستعداد عسى أن يلهمه الغيب سبيل الرشاد . ويحلو له حقيقة الأمر الذي هو في ريب منه . وإذا احتجبت عنه آيات الإلهام فترة فليس بالمعجب في هذه الحالة - بين الأمل والخوف - أن يذكر فترات الحيرة التي مرت بالرسول الكرام وبحسبها من ضروب الامتحان والتمحيص في انتظار الموعد الموقوت . وقد صادفه بين هواجس هذه الحيرة من ينقضها عنه بيارقة أمل ورجاء ، وكلمة تشجيع فيتشبث بها . وما أسرع النفس إلى التثبت بأمثال هذه العلالة في أوقات الأزمات (٤٢) .

ثم يخطو الخطوة الأولى فلا يعدم من يخطوها معه ويسبقه إلى ما بعدها . ثم

(٣٩) السودان بين يدى غوردود وكشش ص ٧٥ - ٧٦

(٤٠) جغرافية وتاريخ السودان ص ٧٠٨

(٤١) منشورات المهدي تحقيق الدكتور محمد إبراهيم أبو سليم ص ٦٦

• يقول سلاتين باشا عن التعايشي «كان يعتقد أن الصدق والأمانة لا وجود لما مطلقا عند أى مخلوق وكل ما يظهره الإنسان من ملق ومداعة إنما هو لقضاء الحاجات والمآرب دون سواها...» السيف والنار ص ٢٢٦

(٤٢) عباس محمود العقاد : الإسلام في القرن العشرين ص ١٤٧

تدفعه المصادقات تارة حتى يتوسط الطريق وتسد ورائه شيئاً فشيئاً منافذ الرجوع إن فكر في الرجوع . ولن يلبث بعد ذلك أن يعلق بدولاب الحوادث فتوحى إليه أمرها بحكم الضرورة قبل أن يوحى إليها . فإن خامره شك فقلعه بحسب - في هذه المرحلة - أن المصلحة في التقدم أكبر وأضمن من المصلحة في التراجع والتكوص . ويزعم لضميره أنه إنما يريد الخير ولا يحاسبه الله إلا بما نواه ^(١٢) .

ففي غرة شعبان سنة ألف ومائتين وثمان وتسعين من الهجرة الموافق ٢٩ يونية سنة ١٨٨١ م أعلن محمد أحمد عبد الله إلى الفقهاء والأعيان ومشايخ الطرق ورؤساء العشائر والقبائل أنه « المهدي المستظر » الذي سيملا الأرض عدلاً بعد أن ملكت جوراً وظلماً .

وحيث إن الأمر لله . . والمهدية أرادها الله لعبده الفقير الذليل « محمد المهدي ابن عبد الله » فيجب بذلك التصديق لإرادة الله . . وقد أخبرني سيد الوجود - محمد عليه السلام - بأن من شك في مهديتك فقد كفر بالله ورسوله . كررها عليه السلام - ثلاث مرات يقظة في حال الصحة . وأنا خال من الموانع الشرعية لابنوم ولا يجذب ولا سكر ولا جنون بل متصف بصفات العقل . أقضو أثر رسول الله عليه السلام - بالأمر فيما أمر به والنهي فيما نهى عنه ^(١٣) .

« وليكن معلوماً عندكم أني من نسل رسول الله عليه السلام فأني حسي من جهة أبيه وأمه . وأمي كذلك من جهة أمها ، وأبوها عباسي والعلم قد بل إن لي نسبة إلى الحسين رضي الله عنه » .

ومها يكن من شيء فقد صادقت دعوة المهدي ذيوياً ونجاحاً كان - دون ريب - لحالة البلاد السياسية والاقتصادية يد كبرى فيه . فقلوب الناس متضعة ونفوسهم عطشى وقد عمهم القحط والجذب والظلم والبلاء حتى لم يعد في النفوس

(١٢) المصدر السابق ص ١٤٨

(١٣) من منشورات المهديّة المنشور الصادر في شوال ١٢٩٨ هـ ٢٥ سبتمبر ١٨٨٨ م

الصابرة مترع لمصطبر . فأقبل عليه الزعماء وشيوخ القبائل مبايعين قائلين : نبايكك على المهديّة وإن لم تكن مهدياً نبايكك على قتال الحكومة وخلع طاعتها^(١٥) . لقد صدق أهل السودان : خاصتهم وعامتهم دعوى المهديّ وهم لا يشكون أن من مات في سبيله فقصيه الجنة والحرور العين حتى صاروا يتمنون الموت وينادون عند رؤية القتال : الجنة جت (أصبحت) قرية تحت المدفع ونحت الزريبة^(١٦) . وقد سمو التجار « كلاب الدنيا » لتفاعدتهم عن الجهاد . وجر رجل سوداني صديقاً له إلى ساحة المحكمة لأنه قال له وهو يودعه - كمادة الأصدقاء عقب كل لقاء - قال : الله يكتب سلامتك . لأن معنى هذه الكلمة أن يعيش عمواً طويلاً ولا يقاتل فيشهد تحت لواء المهدي^(١٧) .

• • •

إنه المهدي المتظر الذي سيملاً الدنيا عدلاً بعد أن ملكت جوراً وظلماً . . وماذا ينقص محمد أحمد من هذه الصفات التي وردت في الأحاديث المنسوبة إلى النبي عن أوصاف المهدي ؟

إنه عالم ، وصالح ، وشريف النسب يتسمى إلى الحسن البط ، كما أنه أفرق الثنايا ، على خده خال . واسمه محمد . واسم أبيه عبد الله . وبينه وبين الرسول شبه في اليم . وفي كفالة أخيه الأكبر له بعد وفاة والده . وقد سمى إحدى زوجاته عائشة ، وكناها بأُم المؤمنين^(١٨) فمن ذا الذي لا يتقدم بعد ذلك ويبيع ؟ من ذا الذي تسول له نفسه النكوص عن الدخول في طاعة « إمام الزمان » ومهديه المتظر .

(١٥) السودان بين يدي غوردود وكنتشر ص ٨٥

(١٦) الزريبة : اللوق الحصن . وكان ينخذ في هذا الوقت من أنسجط القابة التي تخط بها الأحرار من كل جانب .

(١٧) جغرافية وتاريخ السودان ص ٩٥٠

(١٨) مهدي الله ص ٢٢

إنه لا غرار . .

ومن لم يبايع طوعاً . . بايع كرهاً . . ومن لم يبايع بهذا أوداك بايع طمعاً .
يقول نعوم شقير في صفة هذه المبايعة :

« كانت هذه المبايعة على وجهين : الأول . . باليد وهي أن يضع المبايع يده في يد المهدي جاعلاً إياه على إيمانه . . ثم يقرأ المهدي صورة المبايعة فيعيدها المبايع بعده . . وإن كانوا أياً (المبايعون) أكثر من الواحد إلى العشرين وضع واحد يده في يد المهدي وألقى الباقيون أيديهم فوق أيديهم . . والوجه الثاني : المبايعة باللسان إذا كانوا أكثر من عشرين . . فيرقى المهدي إلى المنبر أو جمل ويقف الناس أمامه ويبايعونه » (١٩)

وقد أورد سلاتين باشا صيغة هذه المبايعة في كتابه ينصها الآتي :

« بسم الله الرحمن الرحيم : بايعنا الله ورسوله . . وبايعناك على توحيد الله . . ولا نشرك بالله شيئاً . . ولا نسرق . . ولا نزنى . . ولا نأثم بالهتان . . ولا نعصيك في المعروف . . بايعناك على زهد الدنيا وتركها . . والرضا بما عند الله رغبة بما عند الله والدار الآخرة . . وعلى ألا نفر من الجهاد » (٢٠) .

• • •

وبإعلان محمد أحمد مهديته إلى الشعب . . وإقبال الناس لمبايعته من كل حذب وصوب . . كان « البطل » الذي يبحث السودان عنه قد استكمل كل عناصر الثورة والقوة والحرب .

شعب يرسف في الأغلال . .

سخط متزايد على الأوضاع . .

حكّام جهلة أغنياء . . غارقون في الظلم والرشوة والفساد . .

(١٩) جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٦

(٢٠) السيف والدار ص ١١٩

إن كل شيء يهتف بهذا البطل . . ويدعوه للخروج والمصيان . . والتمرد
والثورة .

وقد وجه رموف باشا - الحاكم العام - حملة للقضاء على المهدي في جزيرة
« آبا » بقيادة أبي السعود العقاد فتشت جيوش المهدي شمل هذه الحملة وتباد ،
وفي سفوح جبل « قدير » تبليد جيوش المهدي حملة ثانية بقيادة راشد باشا ونستولى
على النخيرة والعقاد . . وحملة ثالثة يقودها يوسف الشلالى باشا تلقى المصير نفسه
الذى لقيته حملة راشد باشا والعقاد .

المهدي يزحف . . وسلطان الحكومة يتلاشى ويضعف . . وأعلام المهدي تنحرف
في كل مكان وترفرق . .

لقد انهار كل شيء . . ومعاقل الحكومة تسقط موقفاً بعد موقع . . والخرطوم
العاصمة قاب قوسين أو أدنى من السقوط والتصدع . . إنه الطوفان . . في سفينة
المهدي - لمن يريد - الأمن والأمان .

ولقد اضطرت القاهرة إلى تغيير حكامها في السودان . . ذهب رموف باشا
ليحل مكانه عبد القادر حلمى باشا . . وذهب عبد القادر باشا ليجي من بعده
الجنرال « غوردون » باشا .

وهنا لابد من وقفة نتبع فيها أسباب هذا التغيير والجيء بـ « جنرال إنجليزى »
لقيادة الجيش ونسيير الأمور .

كانت الثورة العرابية في القاهرة قد أجهضت . . . وحكم على الزعيم عرابى
ورفاقه بالنفى وسبق العلماء والزعماء إلى المحاكمة لتأييدهم « عرابى »
لقد أصبحت مصر من ممتلكات « التاج » . . والإنجليز يهتم استقرا
الأمور . . ومادام في السودان ثورة فسبق مصر في خطر من هذه الثورة . . وقد
أجمع المسئولون البريطانيون في القاهرة على أن آخر انتصار للمهدي هو بالفعل

تهديد لمصر . وأن التهديد سيزداد في حالة وقوع الخرطوم في يده ^(٥١) وكانت إنجلترا تأمل في استخدام غوردون في مصر منذ أوائل الاحتلال البريطاني . وكانت تعلم أن مصر لا يمكن أن تقبل ذلك إلا إذا أجبرت على تعيينه ، كما أنها لا يمكن أن توافق على إرساله إلى السودان حاكماً عاماً - بسبب الطابع الدنيئ لثورة المهدي - إن وضعه على رأس الحكم في السودان سيكون معناه انضمام آخر قبيلة موالية لمصر إلى المهدي ^(٥٢) وكان من رأى غوردون المحافظة على الخرطوم بأي ثمن . . وكان يرى أن السماح للمهدي بدخول الخرطوم لا يعنى مجرد عودة السودان إلى المهجبة . . ولكن يعنى تهديداً مباشراً لمصر .

وكان يعتقد أن الدفاع عن مصر عن طريق تحصين الحدود الجنوبية سيكون عديم الجدوى ، لأن بلاد العرب وسوريا وكل بلاد العالم الإسلامي ستنتج نتيجة لزعف المهدي وانتصاراتها ^(٥٣) .

وقد نساءلت جريدة « البال مل جازيت » عن السبب في عدم إرسال غوردون إلى الخرطوم مزوداً بسلطات مطلقة . . وأسرت الصحف إلى الاقتباس من هذا المقال . .

وأخذت تطالب بضرورة إرسال غوردون إلى السودان ، وعلى أية حال فقد أبلغ السير إيفلين بارنج - القنصل البريطاني في القاهرة - حكومته أن مصر تحتاج إلى ضابط كفء للذهاب إلى الخرطوم واستقر رأى حكومة لندن على أن يكون هذا الرجل هو غوردون ^(٥٤) .

وصدرت « القرارات » في القاهرة بتعيينه حاكماً عاماً على السودان . . وسافر

(٥١) الثورة المهديّة وأصول السياسة البريطانيّة في السودان . مكتوب: مج ١ ص ١٠٣

(٥٢) المصدر السابق ص ١٢٧

(٥٣) المصدر السابق ص ١٢٨

(٥٤) الثورة المهديّة وأصول السياسة البريطانيّة ص ١٢٩

بعد ذلك إلى الخرطوم فانطلقت المدافع تحمي الحكمدار الجديد القديم . . فقد عمل « غوردون » في السودان قبل ذلك في عهد الخديو إسماعيل . . وفي أول لقاء له مع القناصل والعلماء والأعيان يعلن مهمته إلى الناس ويقول :
« إن السودان قد فصل عن مصر فصلاً تاماً . . وقد جعلكم حاكماً مفوضاً عاماً . . فجعلت من محمد أحمد « المهدي » سلطاناً على كردفان . . وألغيت الأوامر الصادرة بمنع تجارة الرقيق . .
ثم يبعث إلى « المهدي » بهدية . . هي : جبة من جوخ . . وقفطان حرير . . ومركوب أحمر . . وشال من كشمير (٥٥) .

• • •

ماذا يمكن أن يقال في وصف هذا الرجل ؟
. . . غوردون . . الذي ذهب إلى السودان حاكماً عاماً باسم مصر . . يبدأ عمله بإعلان فصل السودان عن البلد الذي يعمل موظفاً لحسابه ويتقاضى أجره من قوت شعبه ومحارب بسلحه وجنته . . إنه اللؤم البريطاني الذي عرفناه وبلونا شره .
غير أن المهدي لم ينخدع بما قاله غوردون . . لقد رفض كلية مضمون هذه الرسالة ووقع رده على رأس غوردون كالصاعقة . . .
لقد جاء غوردون إلى الخرطوم تنفيذاً لخطة بريطانية بعيدة كل البعد عن آماني الشعبين السوداني والمصري . وقد كتب محمد أحمد بذلك إلى الخديو .
« ما كان يحسن منك أن تتخذ الكافرين أولياء من دون الله . وتستعين بهم على سفك دماء أمة محمد ﷺ . . ألم نسمع بقول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم » (٥٦) .

(٥٥) مهدي الله ص ٨٢

(٥٦) سورة الأئمة الآية : ٥١

كما كتب الشيخ الفقيه مصطفى أمير « شبات الغرب » المجاورة للخرطوم وأحد أمراء المهديّة إلى اللواء محمد نصحي باشا - أحد قواد الجيش المصري - في أثناء وجوده في شندى . . : « أنه لا يليق بكم أن تجعلوا إمامكم « الغوردون » الكافر وتذكروا عدوان الإنجليز عليكم وما جرى لعراقى معهم . . إن الإنجليز أخذوا الملك من الحديو وسيروه جساماً بلا روح . . واستلموا مصر . . ونحن وأنتم إخوان في الدين ولا يجوز لكم أن تعصبوا للكفر على المسلمين . . فالتاس كلهم إخواني في الدين ولا عدو لي إلا الكافر » (٥٧) .

لم تكن المعركة إذن بين الشعبين في السودان ومصر . ولم تكن بين المهدي والحديو توفيق . كانت المعركة في حقيقتها حلقة في سلسلة الصراع الذي دارت رحاه في أواخر القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع عشر - على أرض الإسلام لتصفية وجوده كما كانت في الوقت نفسه صورة من صور التنافس بين إمبراطوريات الغرب للسيطرة على الشرق . . وثوراته . .

ويقول ألن مورهد (٥٨) : « لم يكن يوسع مصر أن ترى - بعد غزو نابليون لها - في نهاية القرن السابق سوى الهزيمة والهوان اللذين أصاباها على يد المسيحيين ، وكان من المؤكد ظهور البوارج الفرنسية والإنجليزية في الإسكندرية عند أول بادرة للاضطرابات كما كان يجيم على الجود دائماً احتمال قيام غزو مباشر . وفي مايو ١٨٨١ م استولى الفرنسيون على تونس فانهار معقل آخر من معاقل الإسلام في أفريقيا ، وكان السياسيون في لندن وفي باريس قد شرعوا يتحدثون عن خطر مؤامرة إسلامية شاملة وتجدد التعصب الإسلامي المتطرف » .

وقد أدلى غوردون بتصرّحات قوية الأثر بصدد الموضوع الرئيسي - الصراع بين المسيحية والإسلام - في الشرق الأدنى قبل تسلمه الأمور في السودان فقال :

(٥٧) معالم تاريخ السودان وادي النيل ص ١٨٥

(٥٨) النيل الأبيض التّجّة العربية ص ٢٠٨ وما بعدها الطبعة العربية القاهرة

« ليس زحف المهدي عبر « وادي حلفا » هو الخطر الذي يخشى . . ولكن الخطر نوع آخر تماماً ، فهو ناشئ عن تأثير قيام دولة إسلامية مظفرة ملاصقة لحدودكم مباشرة ، سيؤد المدن المصرية جميعاً شعور بأن في وسعهم أن يفعلوا ما فعله المهدي . . وأن يطرد والدخلاء والخنوة كما طردهم . . وليست إنجلترا وحدها هي التي تواجه هذا الخطر فإن نجاح المهدي أهاج غلياناً خطيراً في بلاد العرب وسوريا » (٥٩) .

وقد عملت إنجلترا لإجهاض الحركة للهدية كما أجهضت الحركة العربية . . فأرسلت غوردون إلى السودان . . وكان السودانون كما تقول مجلة « العروة الوثقى » : « لم تلتئم جراحتهم من ظلم غوردون أيام كان حاكماً مستبدًا عليهم . وفي علمهم أنه أعدى أعداء الديانة الإسلامية . فقد طلب وهو فيهم قيسا من السويس لنشر المذهب البروتستانتي بين مسلميهم . وهل يسهل عليه إرضاء محمد أحمد بعد ما قام بدعوة عظيمة بمنحه لقب أمير كردفان وهل يقنع صاحب هذه الدعوة بمثل هذا اللقب بعد ما نسى له من الفتوحات واستولى على تلك البلاد بدون أذى غوردون ؟ قد يظن هذه الظنون من لا وقوف له على حقيقة دعوى المهدي وموقعها من قلوب المسلمين » (٦٠) .

وقد كان محمد أحمد المهدي عند حسن ظن الشيخ الإمام محمد عبده وأستاذة جمال الدين . . فقد أعلن رفضه للسلطان والملك لأنه « عبد دال إلى الله وإلى ماعنده . . فن كان سعيداً أجابه . . ومن كان شقياً أعرض عنه » (٦١) . ولكن غوردون كان عنيداً . . كانت فيه أنفة وصلف ، وطيش وتمجرف ، وكان كما

(٥٩) النيل الأبيض تأليف أنور مورجيد ص ٢٢٤ الطبعة العربية .

(٦٠) العروة الوثقى المجلد الأول ص ١٥٥ ط ٦ القاهرة .

(٦١) مهدي الله ص ٨٩

بصفه لورد كرومر^(٦٢) - متطرف العناد مندفعاً متهوراً . . منساقاً لانفعالاته . . كان يتخذ آراء سريعة دون تعمق . . ونادراً ما يصمد على رأيه .

هذا هو غوردون . . كما وصفه اللورد كرومر . . وفي الجانب الآخر من الصورة : نرى أن محمد أحمد كان يتمتع بصفات شخصية نادرة فذة . . كان كما يقول الأب : جوزيف أورنال « البشر المتساوي الذي وقع في أسر المهدي : عجب الفتنة . . شديد السمرة . . تعلق وجهه دائماً ابتسامة عذبة . . وكان أسلوبه في الحديث عذياً بدرجة غير عادية » .

ويقول سيروينجت : « لاشك أن هذا الرجل قد ألقى أقوى رأس وأصق بصيرة ذهنية^(٦٣) وقد ذكر « نوم شقير » وصفاً للمهدي نقله عن أحد أتباعه : كان دائم البشر . . سهل الخلق . . لين الجانب . . ليس بفظ ولا غليظ . . ترك نفسه من المراء وما لا يعنيه . .

وترك الناس من ثلاث : لا يذم أحداً ولا يعيبه . . ولا يطلب عورته . . ولا يواجه أحداً بما يكره . . يتفقد أصحابه ويسأل عنهم . . فن كان غائباً دعا له . . ومن كان حاضراً زاره . . ومن كان مريضاً عاده . . وأفضل الناس عنده أعمهم نصيحة . . وأعظمهم عنده مترلة : أحسنهم مواساة . . يعطي كل واحد من جلسائه نصيحه حتى لا يحب جلبه أن أحداً أكرم عليه منه . وقد وسع الناس خلقه فصاروا عنده في الحق سواء لا يجزى البيعة بالبيعة . . ولكن يعضو ويصفح . . متخلفاً بالقرآن المجيد . . وما وضع أحد فيه في أذنه إلا استمر مصفياً إليه . . يركب الحمار . . ويجلس على الأرض . . ويأكل مع الخادم . . ويحمل حوائجه بنفسه من السوق^(٦٤) .

(٦٢) لورد كرومر : هو السير إيفلين باروج القنصل الإنجليزي العام في القاهرة وقد حصل على لقب لورد في الثانية تقديراً لجهوده في إخماد حركة عمال وثرية المهدي .

(٦٣) الليل الأبيض ص ٦١٥ (٦٤) تاريخ وجغرافية السودان ص ٩٣٩

وكان يلبس جبة مرقمة فوق سراويل من الدمور^(٦٥) ويتمنطق بمنطقة من
خوص . . وعلى رأسه طاقية مكية يلف عليها عمامة كبيرة بيضاء كعمامة أهل
الحجاز ، ويسدل لها عذبة على كفه اليسرى طولها نحو نصف متر . ويضع في عقه
سبحة . . وفي رجله حذاء أو نعلين^(٦٦) .
ولا يفوتنا في نهاية هذا الفصل أن نركز على جانبين هامين في شخصية المهدي .

الجانب الأول :

عن المهدي كبطل وزعيم قومي . . وقد نجح في دوره هذا كمحرر ميّات له
الظروف كل أسباب النجاح في المجال الوطني . . كما لا يمكن فصل نجاحه في هذا
المجال عن العامل الديني الذي جمع حوله قلوب الشعب السوداني . . وألّب شعور
الكراهية والبغضاء ضد التدخل الأجنبي . . وجعل منه رمزاً للإباء والكبرياء
والصمود والتحدى .

ومها تكن نتيجة هذه الحركة فسبق اسم « محمد أحمد » في تاريخ السودان
علماً على الجهاد والحرية ومثلاً يحتذى به في كل حركة وطنية وقدوة للزعماء
والمجاهدين في آسيا وأفريقية .

أما الجانب الثاني :

فنحن محمد أحمد كـ « مهدي » ، ومختار من الله ، لتحرير العالم الإسلامي وهو
الجانب الذي استأثر باهتمام أكبر في العالم الخارجي وفي حقيقة دعواه بأنه « المهدي »
وفي إثارة الجدل والنقاش حول هذه الدعوة وجانبها العقدي - الأمر الذي ناقش
بتفصيل عند تقديمنا لحركة المهدي .

(٦٥) السور قاش من القطن . طردى .

(٦٦) تاريخ وجغرافية السودان ص ٦٦

إلا أن الرجل - في أعدل الموازين - كان صيحة تردد صداها في أنحاء العالم
الإسلامي وصيحة جددت الأمل في قلوب المسلمين من أقصى الشرق إلى شواطئ
المحيط الأطلسي .

الفصل الثاني

التيارات الإسلامية التي كانت سائدة في عصره

يقول الأستاذ محمد أسد^(١) :

« إن الحروب الصليبية هي التي حددت في المقام الأول ، والمقام الأهم موقف أوروبا من الإسلام لبضعة قرون تلو . لقد كانت الحروب الصليبية حاسمة لأنها حدثت في أثناء طفولة أوروبا في العهد الذي كانت فيه الخصائص الثقافية الخاصة قد أخذت تبرز نفسها ، وكانت ولا تزال في طور تشكلها . وإن الحمية الجاهلية العامة التي أثارها تلك الحرب . لا يمكن أن تقارن بشيء خبرته أوروبا من قبل ، ولا اتفق لها من قبل . لقد اجتاحت القارة كلها موجة من القسوة كانت عنفواناً تغطي الحدود التي بين البلدان وبين الشعوب ، ولقد اتفق في ذلك الحين . . وللمرة الأولى في التاريخ . إن أوروبا أدركت في نفسها وحدة ، ولكنها وحدة في وجه العالم الإسلامي . ويمكننا أن نقول من غير مبالغة : إن أوروبا ولدت من روح الحروب الصليبية . وقد ولدت في أثناء الحروب الصليبية فكرة المدينة الغربية وكانت تلك المدينة الغربية عداوة للإسلام ، ولقد كان في الجانب الإسلامي دائماً رغبة مغلظة للتسامح ، ولكنه لم يلق أبداً للمعاملة بالمثل » .

(١) محمد أسد اسمه الأصل : ليوبولد غليس . كان يهودياً ثم أسلم . وقد اشتغل و عدة أقطار إسلامية منها السعودية وباكستان . وعلمه العفريات تنقلها من كتاب « الإسلام على مفترق الطرق » فصل : شيخ الحروب الصليبية ص ٥٠ - ٦٤ القطعة الرابعة .

ويقول مالك بن نبي^(٢) :

«... إن أوروبا التي جعلت نفسها المشرف الوحيد على الجنس البشرى لم تعترف منذ كانت مدنيها لاتزال في المهد ، ترضع اللبن العربي بأية مدينة إسلامية . وكما يقول : جوستاف لوبون سحلاً السب الذي يدفع علماء أوروبا إلى إنكار هذا الجميل برغم أنهم يجب أن يبتعدوا عن التعصب - يقول :

الواقع أن استقلال الرأي ظاهري أكثر منه حقيقي . وذلك لأننا لسنا أحراراً قط في تفكيرنا حول بعض المعلومات . فقد استمر التعصب الذي ورثناه ضد الإسلام وزعمائه خلال قرون عديدة حتى أصبح جزءاً من تركيبنا العضوي^(٣) » إن التصرائية على حد قول الكاتب العالمي « حيدر بامات^(٤) » لا تزال تواجه الإسلام بمقد وازدراء بلمه عليها التعصب . وينجلي هذا على وجوه كثيرة ، ومنها مانري في الفقه الدولي ، أو القانون الدولي العام الذي لايعامل الأمم الإسلامية معاملة مساوية للأمم التصرائية .

« ومنذ نشأة القانون الدولي الحديث كان من المقطوع به اعتبار الإسلام خارج نطاق العلاقات الدولية ، وعدم الاعتراف بتمتع الشعوب الإسلامية بالحقوق التي يقررها هذا القانون ، وعلى هذا الأساس لم يكن الفقهاء الأوروبيون راغبين في اعتبار الدولة العثمانية جزءاً من الجماعة الدولية . فـ « جروسوس » « أبو القانون الدولي قال بوجود عدم معاملة الشعوب غير المسيحية على قدم المساواة مع الشعوب المسيحية . و « جيتيلس » هاجم فرنسا الأول ملك فرنسا لعقده معاهدة مع السلطان سليم العثماني في عام ١٥٣٥ م ، ومع أن هذه المعاهدة أقامت سلاماً بين الدولتين

(٢) من كبار المفكرين المسلمين في الجزائر ولد بتقف ثقافة فرنسية . وتوفي عام ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م بعد أن أقيم حضوراً في جميع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف . ومن أهم كتبه الظاهرة الفترانية .

(٣) مستقبل الإسلام . مالك بن نبي ص ٣٩ ط بيروت

(٤) مجال الإسلام ص ٥٠٠ مطبعة الحلبي - القاهرة .

مدة حجة الملكين ، ومع أنها أعفت الرعايا الفرنسيين من دفع الجزية التي كانت مقررة على غير المسلمين إذا ما أقاموا في دار الإسلام . فقد كانت هذه المعاهدة مرفوضة لأنها مع ملك أمة غير مؤمنة (٥) ! !

وربما يظن البعض أن أوروبا قد تخلت عن عدوانها وتعصيا حين رضيت أن تكون الدول العربية والإسلامية معها في هيئة الأمم المتحدة ، وغيرها من المنظمات الدولية ، الواقع ينطق بغير هذا . إن العرب انضموا إلى الحلفاء في الحرب العالمية الأولى . فكفوا على صداقتهم هذه بإصدار وعد بلفور ، وانضموا إلى الحلفاء في الحرب العالمية الثانية فكفوا بالموافقة على قيام دولة إسرائيل واجتاحت الهند : باكستان الشرقية - لإقامة دولة موالية - قم لما أرادت ولم يعترض أحد على هذا العمل المشين .

• • •

لقد بلغ الإسلام في بداية القرن التاسع عشر نهاية جزره في القوتين : المادية والمعنوية ، لأنه تلقى عن القرون السابقة أثقالاً من المتاعب لم تمتحن أمة من قبله بمثلها ، ولانعرف من المؤرخين من يستغرب مصاب الإسلام بعد ما تلقاه من الضربات منذ القرن العاشر إلى القرن التاسع عشر . . . وإنما الغريب عندهم هو تلك القوة النيرة التي صابرها الكوارث والشدائد زهاء تسعة قرون ، ولم يزل بعدها وحدة إنسانية هائلة تتخذ مكانها بين هيئات الأمم . . . ضربات لم تصمد لمثلها دولة من الدول الجامعة ، أو الدول التي مميت بالإمبراطوريات في العصرين القديم والحديث .

(٥) انظر في هذا الموضوع : المصحات الدولية الإسلامية ، تأليف الدكتور حافظ غام أصل : « العائلة الدولية كانت تسبب دار الإسلام من حظريها وكتاب « كفاح دين » تأليف الفكر الإسلامي الشيخ محمد الغزالي ص ١١٢ - ١١٣ الطبعة الرابعة .

« وقد رأينا^(٦) كثيراً من المؤرخين يوازنون بين أخطار هذه الضربات ويمهلون الحروب الصليبية في مقدمتها من هذه الحركات والإغارات ، أو يحطونها فاتحة الضربات بتلوها ماتعاقيا من الأخطار والأخطاء ».

وهذه الحروب من غير شك كانت من أعظم الأخطار التي امتحنت بها الأمة الإسلامية . لكنها من غير شك أوقفت عوامل الشقاق بين الأمم الإسلامية ردحاً من الزمن وكان صلاح الدين الأيوبي بطل هذه الحروب غير مدافع في نظر الدول الأوربية . ونظر الشرقيين على السواء فهو الرجل الذي هيأته العناية الإلهية لهذه المهمة العظيمة وجمع فيه من خصال الحزم والعزم والإخلاص والحرص على الجهاد ، والتضاني في سبيله ، وعلو الهمة في نصر الإسلام ، وحسن القيادة وقوة التنظيم ، والصلاح والديانة ، ومكارم الأخلاق ما لا يجتمع إلا في أفذاذ الرجال في العالم ، وقد توحد العالم الإسلامي من بين نهر الفرات ونهر النيل للمرة الأولى - بعد مدة طويلة - تحت قيادته ، واجتمع تحت لوائه أجناس كثيرة من المسلمين لم تجتمع من قبل^(٧) . . . إلا أن هذا الرجل الحليم الرصين ثارت ثائثرته وجن جنونه حين سمع بعزم أرنولد Arnold صاحب « الكرك » على فتح الحجاز ، وإعداد العدة في البر والبحر لاقتحام المدينة المنورة وهدم المسجد النبوي . . . ! فأقسم صلاح الدين ليفتلن هذا الرجل بيده إن مكنته الله منه . فكانت موقعة « حطين »^(٨) التي تعد من المواقع الحاسمة في تاريخ الإسلام . وظفر صلاح الدين بشزيمة من الملوك والأمراء وعقا عنهم جميعاً إلا أرنولد هذا . . . فإنه لم يقبل فيه شفاعه من أحد وتناول سيفه وضرب به عنقه بيده وهو يقول : برئت من شفاعه محمد إن

(٦) جاسر محمود الضاد الإسلام في القرن العشرين ص ٤٠

(٧) ماذا عسر العالم ما عسوط المسلمين - أبو الحسن الندوي ص ١٥٢

(٨) ليرة و فلسطين وعدها كانت الحركة الشهيرة بين صلاح الدين الأيوبي والصليبيين سنة ١١٨٧ م.

قلت في هذا الأحق شفاعة شفيع^(٩) . . . ١

. . .

وقد مات صلاح الدين بعد ما قضى مهمته إلى حد بعيد . . . وراجع سيل الصليبين بعد أن تعلموا دروساً جديدة مفيدة . . . درسوا جوانب الضعف والقوة في الجبهتين . . . الجبهة الإسلامية . . . والجبهة الصليبية ، وعاد المسلمون سيرتهم الأولى من انقسام وتنافس وغفلة ، ولم تزل قوتهم تضعف وتهدأ دون أن يشعر بذلك أحد ، حتى كانت الإغارة التتريّة التي تركت خلفها الدمار والخراب وكشفت للمسلمين وللعالَم الخارجى - وبخاصة الصليبي - حقيقة أنفسهم وضعفهم وبعد أن اجبحت بغداد زال ذلك الشبح ، وسقط « المهدار »^(١٠) فعانت الطيور والوحوش في الحقل ، وتجمّس الناس على المسلمين وبلادهم .

. . .

في ذلك الحين . ظهر الترك العثمانيون على مسرح التاريخ ، وضع محمد الثاني مدينة « القسطنطينية » في سنة ٨٥٧ هـ - ١٤٥٣ م . فتجدد بهذا الفتح رجاء الإسلام ، وانبث الأمل في المسلمين . وكان فتح مدينة « القسطنطينية » دليلاً على قوة الأتراك الحربية ، وحن قيادتهم العسكرية . وكان عمر « محمد الفاتح » في ذلك الوقت أربعاً وعشرين سنة .

ويقول البارون كارادافو Baron Cardevaux : « إن هذا الفتح لم يفيض لـ محمد الفاتح انشاقاً ، ولا تيسر لمجرد ضعف دولة « بيزنطة » بل كان هذا السلطان يدبر التدابير اللازمة له من قبل ، ويستخدم كل ما كان في عصره من قوة العلم ، فقد كانت المدافع حينئذ حديثة العهد ، فعمل على تركيب أضخم المدافع التي يمكن تركيبها يومئذ ، وانتدب مهتماً بحرباً ركب مدفعاً كان وزن الكرة - القذيفة - التي يرمى

(٩) الإسلام في القرن العشرين ص ٤١

(١٠) ما ينصب في الزرع لطرد الطير والوحش . ويعرف في مصر بـ « خيال القاذو » .

بها ثمانية كيلو جرام . وكان مدى مرماه أكثر من ميل . وقيل إنه كان يلزم هذا المدفع سبعة رجل ليمسكوا من سحبه . وكان يلزم له نحو ساعتين لحشوه . ولا ذهب محمد الفاتح لفتح القسطنطينية كان تحت قيادته ثمانية ألف مقاتل ، ومائة وعشرون سفينة حربية ^(١١) .

• • •

ولكن كان من سوء حظ الأتراك والمسلمين معاً أنهم أخذوا في الانحطاط والتلذذ ، ودب إليهم داء الأمم من قبلهم من البغضاء والتحاسد واستبداد الملوك وجورهم ، وسوء تربيتهم . وفساد أخلاقهم ، وخيانة الولاة والأمراء ، وغشهم للأمة وإخلاد الشعب إلى الراحة والدعة ، وتفشى الجهل والخرافة وانقطع ما بين المسلمين وعلومهم الأولى ، فندرفهم من كان يعلم النافع منها كالفقه واللغة والأدب ، والرياضة ، وانقطع ما بينهم وبين العلوم العصرية . فنظر الكثيرون منهم إلى علوم الجغرافيا ، والطب ، والكيمياء ، كأنها الكفر البواح . أو السحر المزيّف . فاصطبغ فهمهم للدين بصبغة الجهل والتخريف ، وطلبوا الخلاص من غير بابه ، وتوسلوا للعمل بغير أسبابه ، واتهموا الناصحين ، وأسلموا مقاديرهم للدجالين والمحتالين ، وفي هذه الفترة كان الإسلام كما يفهم الجهلاء من محاً من الخرافة والشعوذة ، ومن الطلاسم والأوهام ، ومن الوثنية وعبادة المولى وكان طلاب الفتوى - من مشارق الأرض ومقاربها - يسألون عن الكبريت هل يحوز منه ؟ ؟ وهل يحوز قدح النار منه ؟ أو طبخ الطعام على ناره ؟ أو يأثم من بمس صفرتة ، لأنه مادة نجسة تنقض الطهارة ^(١٢) . . . !

ومع كل هذه العلل . . . فقد كانت الإمبراطورية العثمانية قلعة للإسلام ولم تكن هذه القلعة تنهار ، ويصيبها الوهن والضعف ، حتى فتح الباب على مصراعيه أمام

(١١) حاضر العالم الإسلامي ج ١ ص ٢٥٠

(١٢) الإسلام في القرن العشرين ص ٤٣

الغرب . وانطلق البخار المسموم من مراحل الحقد ليدمير كل من يقف في طريقه إلى الشرق .

« وقد كان القرن التاسع عشر ولا ريب أسوأ من كل القرون التي تقدمته لأنه القرن الذي انبثت فيه « المسألة الشرقية »^(١٣) من بقايا الحروب الصليبية . . . وكانت المسألة الشرقية تمخضت عن دور آخر وراء دور الحروب الصليبية وهو دور التفاهم بين دول الاستعمار على تركة « الرجل المريض »^(١٤) وتبادل الإغضاء عن كل طرف متفق عليه يقع في قبضة الطامعين فيه من المتنازعين على التركة وصاحبها على قيد الحياة »^(١٥) . . .

إن القلب يمتلئ رعباً وهو يطالع تفاصيل هذه المؤامرة التي حيكّت لتضميم العالم الإسلامي وابتزازه ، والعمل على تدميره وتحطيمه ، وقد ذكر لنا المرحوم شكيب أرسلان مائة مشروع وضمت لتضميم دولة الخلافة ، وفي هذا الحوار بين القيصر نيقولا إمبراطور روسيا ، والسير هاملتون سيموز سفير بريطانيا تتضح أبعاد هذه المؤامرة الخفية ، وكيفية التدبير أو التفكير تجاه العالم الإسلامي وتدميره^(١٦) .

« . . . في ليلة سمر عند الفراندوقة « هيلانة » الروسية - ٩ يناير ١٨٥٣ م قال الإمبراطور نيقولا للسير هاملتون :

« نأمل . نحن بين أيدينا رجل مريض . . . ومريض جداً ، ويكون بالفعل وبالا عظيماً علينا إن خرج أمره من أيدينا ! »

وفي مرة ثانية دعى السفير هاملتون لمقابلة القيصر فقال له أيضاً :

- « أنت لا تجهل المقاصد والمرامي التي لا تزال في روسيا منذ عهد كاترينا . . .

(١٣) كانت المسألة الشرقية تعني أول الأمر تخليص الممالك المسيحية من أيدي الدولة العثمانية وفي مرحلة ثانية أصبحت تعني تقسيم الدولة العثمانية والدول الإسلامية التابعة لها بين الدول الأوروبية .

(١٤) اصطلاح أطلقت الدول الأوروبية على الإمبراطورية العثمانية في مرحلتها الأخيرة

(١٥) عباس العقاد محمد عده ص ١٠

(١٦) حاضرم العالم الإسلامي ج ٢ ص ٣٠٧ - ٣٠٨

وتركيا هي كما قلت لك - من قبل - رجل مريض ، ويموز أن تموت بالرغم منا !
تبقى عبثاً علينا ، وليس في استطاعتنا نشر الموتى . . .

- « أفلا يكون من الأفضل بمقتنا - تقادياً من حرب أوربية - أن نتفق من قبل
على أمرها حتى لا نتخذ على غرة ! وإني أقول لك بصراحة . . . إننا إن استطعنا أننا
وإنجلترا أن نتفق في هذا الموضوع لم يهتما الآخرون . . . وأنا لا أحتسب أنه إن كان
في نية إنجلترا الاستيلاء عن الآستانة فلن أتحمّل ذلك . لا أقول إن لكم هذه النية .
ولكن أقول إن صحت هذه النية فلن أكون راضياً . وأنا نفسي أتمهد أيضاً بأن
لا أحتلها مالكو . . . أما بصورة مؤقتة على سبيل الاستيداع فقد أرضى . . . ! ! !
وأما إذا بقيت الأمور بدون قرار بشأنها ، فقد يموز أني أحتلها قولاً
واحداً . . . ! ! ! !

فأجاب السير هاملتون : « ليسمع لي جلالتك بالقول إنه ليس عندنا أدنى سبب
للظن بأن المريض هو على وشك الهلاك ! »
فرد القيصر في حدة قائلاً :

« إذا كان عند حكومتك أمل بأن تركيا لا تزال فيها عناصر الحياة فتكون
المعلومات التي لديها غير صحيحة . . . وأنا أؤكد لك أن المريض هو في حالة
الاحتضار وأنه لا يموز أن يموت ونحن عنه غافلون . . . ! ! بل يجب أن نتفق . . .
ولست أكلّفكم عقد معاهدة . . . أو تحرير صك . . . وإنما أطلب كلمة اتفاق عامة ،
وهذا كاف فيما بين الرجال الأكياس . . . »

• • •

لم يحدث في التاريخ ، وفي أشد عصوره همجية أن تأمر رئيس دولة على دولة
بجواررة ، والعمل على تدميرها بهذه الطريقة التي كان يفكر بها قيصر روسيا ، ولم
يحدث في أظلم عصور التاريخ ، وأشدّها همجية ووحشية أن حكم رئيس دولة على
دولة أخرى بالموت ، وحدد ساعة موتها بهذه الطريقة ، ولم يحدث ولن يحدث في

للمستقبل كما نظن . ولكن الأحقاد التي تشعبت جذورها في العقل الأوروبي وغارت في أعماق مشاعره وإحساسه هي التي كانت تخطط لهذا العمل الممجى ، وتنظم هذا الهجوم الوحشي . . . وتتفق على توزيع التركة قبل التنفيذ العمل . . .
وسواء أكان موقف السفير الإنجليزي تعبيراً عن موقف حكومته . . أم لم يكن فإن الواقع ينفي كل اعتبار لحسن النية ، واعتقادنا هو : أن بريطانيا لم تشأ أن تشارك روسيا معها في اقتسام الفصحى .

لقد بدأ الهجوم على العالم الإسلامى في كل أقطاره ، وأحاطت به الجيوش والأساطيل ، في عقر داره ، دمرت بريطانيا ممالك الإسلام في الهند ، وسيطرت على الخليج . واحتلت في طريقها عدن ، وأنجمرت أساطيلها شرقاً وغرباً ، فلم تدع جزيرة في بحر ، أو مدينة على ساحل .

وانطلقت فرنسا من وراء بريطانيا ، فاحتلت الجزائر والمغرب وتونس . وذهبت إيطاليا إلى الصومال وأريتريا . وسيطرت هولندا على جزر الهند الشرقية بأكملها . . وأحيط بممالك الإسلام وسلطنته في شرق وغرب أفريقيا ، وأخيراً وقعت مصر والسودان في قبضة بريطانيا .

لقد سقطت المجدار ، ومشت سكة الأجنبي في حفل الإسلام ، وتداخت الأمم على المسلمين ، كما تنبأ النبي - ﷺ - قبل ذلك بأكثر من ألف وأربعمائة عام (١٧) . . .

• • •

كانت التازلة شديدة ، والكارثة كبيرة ، والمركة ضد الإسلام والمسلمين صارمة عنيفة . كانت هذه الأيام والسنوات كما يقول المؤرخ الجبرنى : . . . أول

(١٧) في حديث عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يوشك أن تدمى الأمم عليكم كما تدمى الأكلة على قصتها » .. الحديث رواه أبو داود والبيهقي و دلائل النبوة . انظر : مشكاة المصابيح ج ٢ طبعة للكتب الإسلامى ١٣٨١ هـ .

سنى الملاحم العظيمة ، والحوادث الجسيمة ، والوقائع النازلة . والتوازل الماثلة .
وتوالى الحزن . واختلال الزمن . وانعكاس المطبوع . واقتلاب الموضوع وتتابع
الأحوال . واختلاف الأحوال . وعموم الخراب . وتواتر الأسباب ، وما كان
ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون (١٨) .

• • •

وبدأ رد الفعل . وكان للتصرف الاستعماري البغيض ، والتعصب الصليبي
للمقيت أثره السريع في الانتفاض واليقظة ، وإعلان الجهاد والثورة (١٩) وكانت

(١٨) عجائب الآثار للجبري ط الشيب . . القاهرة .

(١٩) لقد كان أول عمل قامت به فرنسا بعد احتلالها الجزائر تحويل مسجد وكيشاوه التاريخي إلى
كاتدرائية Cathedral وأصدرت هيئة البريد الفرنسي طابعاً تذكاريّاً يمثل الهلال رمز الإسلام وهو يقط
متحدراً إلى قاع البحر على حين يرفع الصليب رويداً لخير بناء الأتق ..
وعطب جلاudson رئيس وزراء بريطانيا مؤكداً : أننا لانتطيع قهر المسلمين مايقى فيهم الكعبة
وللمصنف .

وأكد ملك لسانيا أمام الباب ، أن لسانيا قد جعلت نفسها لحرب المسلمين في أفريقيا حرباً لاتنتك عنها
حتى تنفرس الصليب في ديار المسلمين ويحمل أتباع محمد ينضمون له قهراً .
ولقد لفتت جبهة الثورة الوقتي منشوراً صادراً عن الحكومة البريطانية يرجع تاريخه إلى أول يوم وطئت فيه
أقدام الإنجليز الهند وقد جاء في هذا المنشور : إذا وجدت في دولتر الحكومة وظيفة لاجنوم بها إنجليزى - أى
لاتتبع به . بعينها أحد البارسين - المحرس - فإن لم يكن فيهم مقتدر على القيام بها . فقيم فيها وتو فإن لم
يكن من هؤلاء ولا هؤلاء أحد يصلح لها كلف بها مسلم .

وعندما قصت قصة السويس أرسل المهندس دبلس إلى البابا يقول له : الآن أصبح الطريق إلى قلب
العالم الإسلامى مفتوحاً . . وكانت شركة القناة جبل التأميم - تخصص في ميزانيتها خمسة ملايين من الجنيهات
لأعمال البشر فقط سويّاً .

وكان لإيطاليا تشبه يردده جنودها في أثناء الهجوم على طرابلس الغرب في ليبيا . يقول هذا الشبه الذى
نقتر كلانه سناً وحشداً

صل يا أماء ولا تبنى . بل اضحكي وتامل . ألا تعلمين أن إيطاليا تدعوى وأنا ذاهب إلى طرابلس
لحأسروراً لأهلك دنى في سبيل سحق الأمة اللعنة ولأحارب الديانة الإسلامية . سأحارب بكل قوتي نحو -

السمة الدينية لزعماء الجهاد والإصلاح ظاهرة في كل شعب .. وحركة .. وفي الحالات الاستثنائية التي برز فيها قادة مدنيون أو عسكريون نجد أنهم - في الأصل - نشأوا نشأة دينية ، أو مروا بمرحلة من مراحل التعليم الإسلامي في مسجد أو جامعة ..

في مصر كان الأزهر هو المكتبة التي يفزع إليها الناس حين يحزهم أمر ، والمأمن الذي يقصده الشعب حين تضيق به السبل .. وما أكثر ما كان يحزب الناس من أمر وكثيراً ما كانت تضيق بالشعب السبل ، وكان العلماء والمجاهدون يستمعون إلى الشعب عندما يلجأ إليهم ، فيخضبون على من أوقع بالناس الظلم ، وكان غضيم في

- القرآن .. ليس بأهل للسجد من لم يمت إبطاً حقاً .. يا لعاء أنا سلف .. ألا تعلمين أن الأمواج الزرقاء الصافية من بحرنا سلق سقانتا على الراسي .. أنا ذاهب إلى طرابلس لأن رابنا للطفة الألوان تدحوى وذلك القطر تحت ظله .. لا تمنون لأننا في طريق الحياة .. وإن لم أربح للابكي على ذلك .. ولكن ادعني إلى القبرة وسام الأصيل تحمل إلى طرابلس وداك الذي يأبى للهداد على قبر لفة كيدك .. وإذا سألك أحد عن عدم حادك على فأجبه إنه مات في محاربة الإسلام .. 11

وعندما سقطت مدينة القدس في يد لارشال انتهى في الحرب الطويلة الأولى عطف وقال : الآن انتهت الحروب الصليبية !

وفي دمشق : التي سقطت في يد القوات الفرنسية ذهب القائد الفرنسي غورو إلى قبر البطل صلاح الدين قائلا : لقد عشت مرة ثانية يا صلاح الدين !

وفي عام ١٩٥٢ في أثناء العدوان الثلاثي على مصر كتب المستر إيدن رئيس وزراء بريطانيا إلى الرئيس الأمريكي أيزنهاور : يستجد به لإنقاذ الحضارة المسيحية .

وحملات الإغاثة عند المسلمين في الحبشة وأريتريا والفلبين لا تزال مستمرة حتى - كتابة هذه السطور - انظر في هذا الموضوع :

الظفرة على العالم الإسلامي - ترجمة عبد الدين الخطيب ، مساعد الباق ، وكتاب التبشير والاصحار - تأليف : عمر فروخ ، مصطفى الخالدي - وكتاب لا إله إلا الله لأحمد الشكيب أرسلان - وكتاب كفاية دين للشيخ محمد النزال - وكتاب حاضر العالم الإسلامي ، ج ١ - ج ٢ ، وكتاب التكليف والتمسح بين الإسلام والمسيحية للشيخ محمد النزال ، وعلامات إيمان الطيبة العربية . وكتاب : المبشرون والمبشرون ، عبد الحسي . وكتاب : يوم الإسلام ، لأحمد أمين .

أحيان كثيرة كافياً لأن يرجع الظالم عن ظلمه . بل نجد في بعض الأحيان أن الحاكم الظالم كان يعلن توبته أيام العلماء ! ويعاهد أمامهم الله أن يعدل في حكمه . فالأزهر كان بمثابة « البرلمان » الذى يترجم عن رغبات الشعب رضاءً وسخطاً . والترجمة عن السخط كانت أكثر بطيعة الحال ، لأن شئون الحكم في ذلك الوقت كان فيها الكثير مما يسخط والقليل مما يرضى . وكان وجدان الناس في أغلب أمصار الإسلام وجداناً دينياً . وكانت عاطفتهم في الأغلب قائمة على الدين والعقيدة . والعلماء هم حماة الدين ، والأزهر كعبة العلماء والعلم ، فكان العلماء يشعرون بمألمهم من سكينة . بقدر ما في نفوس الناس من عاطفة دينية ، وكان الناس ينظرون إليهم كحماة للشرع والعدل ، وورقاء على صلاح الحكم وتوجيه الحاكم وكبح جماح من يرون فيه الشطط أو الإفساد . وكان الحكام يخشونهم لهذه الأسباب وبخاصة إذا اجتمعت كلمتهم مع الشعب على رأى واحد .

... ومن فهم الواقع على جلته أن نذكر أن أهل البلد قد حددوا وظيفة الأزهر ووظائف علمائه تحديداً يعز أحياناً على الدستور المكتوب . فكان منهم من يتولى الصدارة في شئون السياسة ومحاطبة الحكام : لأنه أقدر على هذا العمل وأصلح . وكان منهم من يثق الناس بتقواه ، ويطمثون إلى نزاهته في أمور الدين والرياسة ، وكان منهم من يفاوض الوالى التركى وليس هو بأعظم علماء البلد وكان منهم من يفاوض القائد الفرنسى ، وليس هو بمكان الرياسة العلمية . ولكنهم كانوا مرشحين لوظيفة السفارة بما لهم من خبرة في سياسة الناس ، وأساليب الإقناع ، وعلاج المشكلات ولغيرهم سمعت في هداية القلوب والبصائر ، والتماس الوسيلة عند الله إذا خابث الوسائل عند العباد (١٢٠)

وقد ذكر الجبترى - في حوادث ذى الحجة ١٢٠٩ هـ أن غضب العلماء كان يصل إلى حد الثورة وقيادة الشعب ضد الحكم والسلطة . فقد ذهب جماعة من

الناس إلى الشيخ عبد الله الشرقاوى شيخ الأزهر يشكون من ظلم الوالى محمد بك الألقى . . فغضب الشيخ وأمر الناس بخلق حوائثهم ومتاجرهم ثم جمع العلماء وأمر بقفل الأزهر وسار ومعه خلق كثيرون وهم يهتفون : نريد العدل ورفع الظلم والجور وإقامة الشرع ، وإبطال الحوادث والمكوسات (الضرائب) . . ثم قابلوا مندوب الوالى الذى قال لهم : إن ذلك غير ممكن فإننا إن فعلنا ذلك ضاقت علينا المعاشات والنفقات . فقال له العلماء : إن الأمير يكون بالإعطاء لا بالأخذ فعاد المشايخ إلى الأزهر واجتمع فيه الكثير من أهل الأزهر والقاهرة وأطرافها وياتوا فى المسجد فخنق الوالى ورجاله مغبة الثورة ، وأرسلوا إلى العلماء يقاضونهم ثم انتهى الأمر إلى أنهم - أى الأمراء - تابوا ورجعوا ، والتمروا بما شرطه العلماء عليهم ، وأن يبتطلوا المظالم ، ويسيروا فى الناس سيرة حسنة ثم خرج العلماء ومعهم شيخ الأزهر وأمام كل واحد منهم وخلفه جملة عظيمة من الناس وهم ينادون : بطلت جميع المظالم كما رسم سادتنا العلماء^(٢١) .

وحين غزا نابليون مصر عام ١٧٩٨ م ، جمع العلماء . . ثم خرج من المجلس وعاد وهو يحمل بنفسه عدداً من الطليسانات بألوان العلم الفرنسى ، فوضع واحداً منها على كتف شيخ الأزهر . . فغضب غضباً شديداً ، وتغير لونه ، وألقى بالطليسانات على الأرض^(٢٢) . . . ! لقد رفض العلماء كل محاولة للخداع ، ثم أعلنوا الثورة . . وقادوا الشعب فى جهاده ضد المستعمر . . فركب الفرنسيون رموسهم وأطلقوا المدافع على الأزهر . . وعلى العلماء ، ثم اقتحموا المسجد ، ودنسوا محاريبه ، وربطوا فيه الخيل والدواب ، فلم ينقضى غير قليل حتى خرجوا من مصر مدحورين ، بعد أن خيل إليهم وإلى الناس أن لن يخرجوا منها مكرهين .

• • •

(٢١) مصر فى القرن الثامن عشر - محمود الشرقاوى ج ٢ ص ١٣٤

(٢٢) المصدر السابق ص ١٣٣

كان الدين هو القوة المحركة الوحيدة في هذا الوقت . وكان العلماء هم الجزء الحى في جسم الأمة الميت . . وكما أن السيف والقيثارة قد اجتمعا في عصور الوثنية - قبل البعثة النبوية - فكذلك اتحد في الإسلام العلم الدينى . . بالنبوغ الحلقى . واستخدمت هذه المواهب في مكافحة الكفر والزندقة . . والتاريخ القديم للإسلام . مغم بالأمثلة الكثيرة التى من هذا القبيل . وأقدم نموذج لهذا ما أئرن الإمام على بن أبى طالب وسيفه . وقد كان في الوقت نفسه حجة في كافة المسائل الدينية التى كان يعالجها بعلمه الدينى الراسخ .

بل إننا نرى غالباً في الأخبار الدينية المستيقنة هذا الجمع بين المزايا الحرية والعلمية في أشخاص كانوا على رأس الجيوش المحاربة ، ولكى ثبت استمرار هذه الظاهرة حتى عصرنا الحاضر يكفى أن ندلل على ذلك بـ « عبد المؤمن » مهدي الموحدين في المغرب ، في القرن الثاني عشر للميلادى الذى غادر كراسى التعليم ومتاير الوعظ ليكون على رأس جيشه ، ويؤسس دولة إسلامية عظيمة في المغرب بعد حروب حماسية أثارها ، وأبدى فيها كثيراً من ضروب البسالة ، والبطل الحديث عبد القادر الجزائرى (٢٣) الذى قاوم الفرنسين مقاومة حرية باسلة عندما أخلدوا في إخضاع الجزائر ، ولما انتهى جهاده جمع حوله في متفاه بدمشق طلابه ومريديه الذين تابعوا في إصفاء واجتهاد دروسه في الفقه والعلوم الدينية الأخرى .

ومن يمثل هذه الظاهرة الفذة في تاريخ الإسلام الحديث « شامل » بطل الاستقلال القوقازى ، والمهديون الحربيون الذين ظهروا في السودان

(٢٣) وقد كان من الأمثلة البارزة الأخرى المرحوم الأمير عبد الكرم لخطاى الذى دوخ الفرنسين والإنسان في حرب الريف ببلاد المغرب :

كما كان لحركة الشيخ عبد الحميد بن باديس أثرها في الثورة الجزائرية ، والحفاظ على الصبغة الإسلامية للشعب الجزائرى . وكانت دروسه ، وحفلات تعليمه مدرسة جامعة للرعاة والطباء . والرئيس الجزائرى هوارى بومدين واحد من تلاميذه في هذه المدرسة

والصومال^(٢١) .

وحول نهاية القرن الثامن عشر ظهر من بين جماعة الفولاني رجل معروف يدعى الشيخ عثمان دنفديو عرف بأنه مصلح ديني وداع محارب^(٢٢) . وقد ذهب إلى مكة لأداء فريضة الحج ، وعاد من هناك مليئاً بالحماسة والغيرة من أجل الإصلاح والدعوة إلى الإسلام ، وتأثر بمبادئ الوهابيين ، وكانت جماعة الفولاني التي يسب إليها الشيخ عدة قبائل صغيرة تحيا حياة رعوية هادئة ، فعزل الشيخ عثمان دنفديو على توحيدها ، وجعل منها جماعة قوية ، وقد حاول ملك مملكة « جوير » الوثنية أن يعوق قوة الفولاني المتزايدة في مملكته ، فأدى ذلك إلى أن رفع عثمان دنفديو علم الثورة ، وسرعان ما وجد نفسه على رأس جيش قوى واستطاع أن يفرض سيطرته على للمالك الوثنية والولايات الإسلامية المجاورة ، فسقطت هذه الولايات واحدة بعد أخرى وأصبحت كل أراضي الحوصا تحت حكم « دنفديو » قبل وفاته سنة ١٨١٦ ولا يزال قبره في (سوكوتو) مثابة يقصدها الناس من كل جهة^(٢٣) .

وكانت هناك حركات حرية أخرى قام بها رجال جمعوا بين العلم الديني والجهاد بالسيف ، منهم الحاج عمر الذي ولد سنة ١٧٩٧ م على مقربة من بودور Bodour على السفال الأدنى ، ويظهر أنه كان رجلاً كريم السجايا ، ذا نفوذ شخصي ، ومظهراً يوحى بالسيطرة والقوة ، وكان ابناً لأحد المرابطين ، وتثقف ثقافة دينية متينة ، واشتهر بطمعه وورعه ، وقد سافر إلى الحج سنة ١٨٢٧ م ولم يعد إلى وطنه إلا سنة ١٨٨٣ م حيث نشط في نشر تعاليم التيجانية وهاجم أبناء دينه لجهلهم مهاجمة عنيفة وقد النف حوله كثير من الأتباع ، وكرم كـ « مهدي جديد » وما إن وافت سنة ١٨٤١ م حتى كان قد بلغ جبال فوتاجالون حيث سلح أتباعه

(٢٤) العقيدة والشريعة الإسلامية ص ٢٦٦ .

(٢٥) انظر في هذا الموضوع « إحياء السنن » تأليف عثمان دنفديو طبع إدارة الثقافة بالأزهر .

(٢٦) الدعوة إلى الإسلام ص ٣٦٠ - ٣٦٣

وبدا سلسلة من الحملات في نشر الدعوة ، وفي إحدى هذه الغزوات لقي حظه سنة ١٨٦٥ م ^(٢٧) . . . ولدينا تفاصيل أخرى عن حركة من هذا النوع ، وأحدث زمناً من تلك الحركة التي قام بها الحاج عمر المهدى السخاوي . . . وقد قامت هذه الحركة في جنوب « سنغاميا » على يد أحد أفراد قبيلة « الماندنجو » ويدعى « أحمد صودو » وقد ولد أحمد هذا في سنة ١٨٤٦ م وأسس إمبراطوريته في جنوب « سنغاميا » في البلاد التي يروها نهر النيجر الأعلى وروافده ، وقد بلغ « أحمد صودو » قوته سنة ١٨٨١ م ^(٢٨) وبعد ذلك بقليل دخل في نزاع مع الفرنسيين ، فأُسر سنة ١٨٩٨ م بعد سلسلة من الغزوات القاسية ^(٢٩) .

ومع اعتقادنا . . . بأن هذه الحركات الأفريقية الثلاث قد تركت تأثيرها في فكر المهدى السوداني بحكم الجوار ، والتقارب العاطفي ، فإننا سنركز في بحثنا هذا على ثلاث حركات أخرى كان لها في نظرنا التأثير الأقوى في تكوين فكر المهدى ، وفي تأثيرها المباشر على السودان ووضعها الداخلي .

هذه الحركات الثلاث هي .

حركة محمد بن عبد الوهاب في نجد .

وحركة السنوسى في الشمال ^(٣٠) من جهة الغرب .

وحركة جمال الدين الأفغانى في مصر .

• • •

يقول لوثروب ستوفارد :

في القرن الثامن عشر ، كان العالم الإسلامى قد بلغ من التضعف أعظم

(٢٧) المصدر السابق ص ٣٦٧

(٢٨) نفس السلة التي قام فيها المهدى بدعوته

(٢٩) الدعوة إلى الإسلام ص ٣٦٩

(٣٠) شمال السودان الغربى (ليبيا)

مبلغ ، ومن التلذذ والانحطاط أعمق دركة قاريد جوه ، وأطبقت الظلمة على كل صقع من أصقاعه ، وانتشر فيه فساد الأخلاق ، وتلاشى ما كان باقياً من آثار التهذيب ومانت الفضيلة في الناس ، وساد الجهل ، وانطفأت قبسات العلم والفضيلة وانقلبت الحكومات الإسلامية إلى مطايا ، استبداد وقوضى ، واغتيال ، فليس يرى في العالم الإسلامي في ذلك العهد سوى المستبدين الغاشمين ، كسلطان تركيا وأواخر ملوك المغول في الهند يحكمون حكماً واهنا فاشي القوة ، وقام كثير من الولاة والأمراء يخرجون على الدولة التي هم في حكمها ، وينشئون حكومات مستقلة ، ولكن متبذرة كحكومة الدولة التي خرجوا عليها ، فكان هؤلاء الخوارج لا يستطيعون إخضاع من في حكمهم من الزعماء هنا وهناك ، فكثرت السلب والنهب ، وفقد الأمن وصارت السماء تمطر جوراً وظلماً . وجاء فوق ذلك رجال الدين المستبدون (الجامدون) يزيدون الرعايا إرهاباً فوق إرهاب ، فثقت الأيدي ، وبارت التجارة ، وأهملت الزراعة ، وكاد العزم يتلاشى في نفوس المسلمين (٣١) . . .

وأما الدين الإسلامي . . . فقد غشيته غاشية سوداء . . . فألبست الوحداية التي علمها صاحب الرسالة سجعاً (٣٢) من الخرافات ، وقشور الصوفية ، وخطت المساجد من أبواب الصلوات ، وكثرت عدد الأديعاء والجهلاء وطوائف الفقراء والمساكين يخرجون من مكان إلى مكان يحملون في أعناقهم الخنثى والتعاويد ، ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ، ويرغبونهم في الحج إلى قبور الصالحين ، والأولياء ، ويزينون للناس الخناس الشفاعة من دفناء القبور ، وغابت عن الناس فضائل القرآن فصار يشرب الخمر والأفيون في كل مكان ، وانتشرت الرذائل ،

(٣١) حاضر العالم الإسلامي ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٦٠

(٣٢) سجع . قال القاموس المحيط : السجع الستر . وجاءت ناس البلاغة أسجعت الستر أوسجعت

ومن الجاز : سجع الليل : أنظم .

وهتكت ستور الحرمات على غير خشية أو استحياء . ونال مكة المكرمة . والمدينة المنورة ما نال غيرها من سائر مدن الإسلام . . وعلى الجملة فقد بدل المسلمون غير المسلمين ، وهبطوا مهبطاً بعيد القرار ، فلو عاد صاحب الرسالة إلى الأرض ورأى ما كان يدعى بالإسلام لفضب وأطلق اللعنة على من استجفها من المسلمين ، كما يلين المرتدون وعبدة الأوثان (٣٣) .

وفيما العالم الإسلامي مستغرق في هجته ، مدليح في ظلمته . . إذا بصوت يدوى من أعماق الجزيرة - مهبط الإسلام - يوقظ المؤمنين ، ويدعوهم إلى الإصلاح وكان هذا الصوت . . صوت محمد بن عبد الوهاب . . نشأ في بلدة « العينة » في نجد (٣٤) . وتعلم دروسه الأولى بها على يد علماء الدين من الحنابلة ، وسافر إلى المدينة المنورة ليتم تعليمه ، ثم طوف في كثير من بلاد العالم الإسلامي ، فأقام نحو أربع سنوات في البصرة ، وخمس سنوات في بغداد وسنة في كردستان ، وستين في همدان . ثم رحل إلى أصفهان ودرس هناك فلسفة الأشراف والتصوف ، ثم رحل إلى « قم » وأقام بها مدة ، ثم رجع بعد ذلك إلى بلده ، واعتكف عن الناس نحو ثمانية أشهر ، ثم خرج عليهم بعد ذلك بدعوته الجديدة . كانت أهم مسألة شغلت ذهنه هي مسألة التوحيد . التي هي عماد الإسلام ، والتي تعبر عنها أصدق تعبير كلمة « لا إله إلا الله » والتي تميز بها الإسلام عما عداه من الأديان . والتي جاء بها وجاهد في سبيلها محمد رسول الله ﷺ .

فالتوحيد أساسه الاعتقاد بأن الله وحده هو الخالق وليس في الخلق من يشاركه في خلقه ، ولا في حكمه ، ولا من يعينه على تصريف أموره ، لأنه تعالى ليس في حاجة إلى عون أحد من خلقه ، فهو الذي بيده الحكم وحده . وهو الذي بيده النفع والضر وحده ، ولا شريك له في ملكه ولا حكمه ، فعنى لا إله إلا الله ليس

(٣٣) حاصر العالم الإسلامي ج ١ ص ٢٥٩

(٣٤) ولد محمد بن عبد الوهاب سنة ١١١٥ هـ ونوف ١ سنة ١٢٠٦ هـ الموافق ١٧٠٣ - ١٧٩١ م .

في الوجود سلطة حقيقية تدير العالم وفقاً لما وضع من قوانين إلا هو ، وليس في الوجود من يستحق العبادة والتعظيم إلا هو .

إذاً . . فما بال العالم الإسلامي اليم يبدل عن هذا التوحيد المطلق الخالص ويشرك مع الله كثيراً من خلقه ، فهؤلاء الأولياء يحج إليهم ، وتقدم لهم النذور ويعتقد أنهم قادرون على النفع والضرر ، وهذه الأضرحة المقامة في شتى ديار الإسلام يشد الناس إليها الرجال ، ويتسحرون بها ، وينذلون لها ، ويرجون منها جلب الخير ودفع الشر ، في كل بلدة ضريح أو أضرحة ، تشرك مع الله في تصريف الأمور كأن الله سلطان من سلاطين الدنيا الفاشمين ، يتقرب إليه بذوى الجاه عنده وأهل الزلفى لديه ، أليس هذا كما يقول مشركو العرب «مانعدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى» (٣٥) وقولهم «هؤلاء شفعاؤنا عند الله» (٣٦) . . . بل وأفساه لم يكتف المسلمون بذلك .

بل أشركوا مع الله حتى النبات والحياد . . فهؤلاء أهل بلدة «منفوحة» بالجماعة يعتقدون في نخلة هناك أن لها قدرة عجيبة ، من قصدها من العوائس تزوجت لعامها . . وهذا الغار في الدرعية يحج الناس إليه للتبرك . . وفي كل بلدة من بلاد الإسلام مثل هذا . . ففي مصر «شجرة الحنظل» و«نخل الكلثني»

(٣٥) الآية رقم ٣ من سورة الزمر

(٣٦) الآية رقم ١٨ من سورة يونس .

«شجرة الحنظل» كانت في مسجد من مساجد القاهرة يسمى مسجد «الحنظل» و«نخل الكلثني» نخل قديم كان في إحدى الكلايا القديمة تعرف بتكية للكلثني . وكانوا يعتقدون أن من يشرب الماء المنفوخ في هذه النخل يشي من داء العشق !

أما بوابة الخلل . . فهي إحدى البوابات الرئيسية للديرة القاهرة القديمة من جهة الغرب . وتقع في حرم الدرب الأحمر بجوار مسجد المؤيد قرياً من الجامع الأزهر وكان الساء يذهب إلى هذه البوابة ويربطن في سائيرها الصحة بعض خصللات من شعره وكان الاعتقاد عندهن أن من تضلل ذلك نخل مشكلتها في الحب أو البغض .. زعماء الإصلاح ص ١٢

و « بوابة المتولى » وفي كل قطر حجر وشجرة .. فكيف يخلص التوحيد مع كل هذه العقائد .

وأساس آخر يتصل بهذا التوحيد الذى كان يفكر فيه محمد بن عبد الوهاب وهو « أن الله وحده هو مشرع العقائد ، وهو وحده الذى يحلل أو يحرم ، فليس كلام أحد حجة في الدين إلا كلام الله وسيد المرسلين ، فالله تعالى يقول « أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » (٣٧) . . . إذا . . . فكلام المتكلمين في العقائد وكلام الفقهاء في التحليل والتحريم ليس حجة علينا . . . الحجة فقط الكتاب والسنة ، وكل مستوف حق الاجتهاد له الحق أن يجتهد ، بل يجب عليه أن يفعل ذلك ويستخرج من الأحكام على حسب فهمه لنصوص الكتاب ، وما صح من السنة - ما يؤديه إليه اجتهاده . . .

وإقبال باب الاجتهاد كان نكبة على المسلمين إذ أضاع شخصيتهم ، وقوتهم على الفهم والحكم ، وجعلهم جامدين مقلدين يبحثون وراء جملة في كتاب ، أو فتوى مقلد مثلهم ، حتى انحط شأنهم وتفرقوا أحزاباً يلعن بعضهم بعضاً ، ولا منجاة من هذا الشر إلا بإبطال هذا كله والرجوع إلى الدين في أصوله ومنابعه . يقول المولى محمود الألوسى (٣٨) أحد مریدی الشيخ :

« . . . ثم أعلن الشيخ محمد بالدعوة والإنكار على الناس ، فنبهه أناس من أهل بلدة « حريملة » واشتهر بذلك ، وكان رؤساء بلدة حريملة قبيطين أصلها قبيلة واحدة وكل منها يدعى الرثابة . وليس في البلد رئيس يحكم على الجميع ، وكان لإحدى القبيلتين عيد يقال لهم « الحميان » وهم أهل ضاد فأراد الشيخ محمد أن يمنعهم من فقهم وقبورهم . وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر . فهم العبيد

(٣٧) الآية رقم ٢١ من سورة الشورى

(٣٨) من كبار علماء العراق في القرن الثامن عشر الهجري وهو صاحب تفسير روح المعاني المشهور بين

ليلاً بقتله خفية ، فلما تسوروا عليه من وراء الجدار علم بهم بعض الناس فصاحوا بهم . فانتقل الشيخ محمد من بلدة حرملة إلى « العينة » ورئيسها يومئذ عثمان بن حمد بن معمر فلقاه بالقبول وأكرمه وحاول نصرته وقال الشيخ محمد له :
 « إني أرجو إن أنت قتت بنصر « لا إله إلا الله » أن يظهر الله وتعالى ونجداً . » فسأجه عثمان فأعلن الشيخ محمد بالدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وشد في التكبير على الناس ، فبعض أهل « العينة » وقطع أشجاراً كانت تعظم في تلك النواحي ، وهدم قبة قبر زيد بن الخطاب - رضى الله عنه - عند « الجيلة » فعظم أمره .

فبلغ خبره إلى سليمان بن محمد بن عزيز الحميدى صاحب الأحساء والقطفين وما حوله من العربان . . فأرسل سليمان كتاباً إلى عثمان وكب فيه :
 « . . . إن « المطوع »^(٣٩) الذى عندك قد فعل ما فعل ، وقال ما قال . فإذا وصلك كتابى فاقتله . فإن لم تقتله قطعنا خراجك الذى عندنا في الأحساء » ، وكان خراجه ألفاً ومائتين ذهباً ، وما يتبعها من طعام وكسوة .
 فلما ورد الكتاب إلى عثمان لم تسعه مخالفته ، فأرسل إلى الشيخ محمد وأخبره بكتاب سليمان وقال له : لا طاقة لنا اليوم بحرب سليمان . فقال الشيخ محمد : إنك إن نصرتنى ملكت مجدداً . فأعرض عنه عثمان ، وأرسل إليه ثانياً أن سليمان أمرنا بقتلك في بلدنا فشأنك ونفسك وخل بلادنا . وأمر فارساً يقال له « الفريد الظفيري » بإخراجه من البلد ، فركب الفارس جواده ، والشيخ يمشى على رجله أمامه ، وليس معه إلا المروحة ، وذلك في أشد الحر من الصيف ، فهم الفارس بقتله في الطريق ، فكف الله يده عنه ، لما أصابه من الرعب والخوف العظيم وخل سبيل الشيخ . فسار الشيخ إلى « الدرعية » وكان ذلك سنة ستين بعد المائة والألف

(٣٩) المطوع كلمة تطلق على علماء الدين في الجزيرة العربية وإمارات الخليج ولا تزال هذه الكلمة شائعة

إلى اليوم في هذه المناطق .

من الهجرة . . . ووصل إليها وقت العصر فترل في بيت عبد الله بن سويلم العريق . . . فلما دخل عليه ضاقت به داره ، وخاف على نفسه من محمد بن سعود صاحب الدرعية ، فوعظه الشيخ حتى سكن روعه وقال :

سيجعل الله لنا ولك فرجاً . . . فاستقر . . . فأراد أن يخبر محمد بن سعود بحاله ، ويرغبه في نصرته ، فالتجأ إلى أخيه « مشارى » و « وثيان » وإلى زوجته « موخى بنت أبي وطحان » من آل كثير ، وكانت ذات عقل وفهم ، فآخبروها بحال الشيخ وصفته من الحث على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ففعلت الله بحجة الشيخ في قلبها ، فأخبرت زوجها محمد بن سعود بحاله وقالت له : إن هذا الرجل آتى إليك ، وهو غنيمة ساقها الله إليك ، فأكرمه وعظمه واغتم نصرته . فقبل قولها وألقى الله بحبته في قلبه ، ثم سار إليه محمد بن سعود وقال له : أبشر بالخير والعزة والمنعة . فقال له الشيخ : وأنا أبشرك بالزوال والنكبات والنزلة على جميع بلاد نجد ، وهذه كلمة « لا إله إلا الله » من تمسك بها وعمل بها ونصرها ، ملك بها البلاد والعباد ، وهي كلمة التوحيد ، وأول ما دعت إليه الرسل من أولهم إلى آخرهم . . . (١٠) .

وكان له من التصانيف كتب كثيرة منها : كتاب التوحيد ، وتفسير القرآن ، وكتاب : كشف الشيآت ، والكتاب الذي تضمن دعوة الشيخ من هذه الكتب ، هو كتاب « التوحيد الذي هو حق الله على العبيد . . . » (١١) وفيه يحصى الشيخ الذنوب التي تكفر صاحبها ، وتعتبر شركاً بالله . . . وأكثرها من البدع والخرافات والمخالاة بتظيم الأبحار والأولياء . . .

• • •

(١٠) الإسلام في القرن العشرين ص ١٠٣ وما بعدها .

(١١) وقد ذكر الشيخ محمد بن عبد الوهاب في هذا الكتاب ثمانية وستين موضوعاً انظر الطبعة الثالثة من

هذا الكتاب ط بيروت ١٣٩١ هـ .

وفي الحقيقة أن محمد بن عبد الوهاب قد تأثر في دعوته بالإمام ابن تيمية ، ولم تكن حركته هذه إلا إحياء لتلك الحركة (الفكرية) الرائعة التي قادها هذا الإمام الجليل ، وتعرض بسببها لعن شتى وبلاء أشد (١٢) .

(١٢) هو تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد بن تيمية الحارثي الحنبلي ولد في حران في يوم ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ وتوفي سنة ٧٢٨ هـ . كان إماماً في الحديث حتى قيل : إن كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث ! وقد تبرأ في الفتوة مكان المجتهد الأول بحق . وقد بلغ من علو شأنه في العلوم الطبية والطبقة والفلسفة أن كان للتخصصون في هذه العلوم يحملون أمامه كالكلاميذ ، زد على هذا كله جرأة وشجاعة بلغت به أعلى درجات الجهاد والتضحية . وقد جاهد التار باليهف ودخل السجن بسب آرائه أكثر من مرة وقد مات فيه رحمه الله رحمة واسعة .

كان ابن تيمية يوجب التصيب لأحد المذاهب الفقهية . ويوجب على للتصيب العقوبة وكان يقول : من تصيب لواحد من الأئمة بينه ، فقد أثبه أهل الأهواء . سواء تصيب لمالك أو أبي حنيفة أو أحمد . أو لغير واحد من هؤلاء ، ثم إن غاية التصيب لواحد منهم أن يكون جاهلاً بقدره في العلم والدين وبقدرة الآخرين .. فيكون جاهلاً ظالماً . والله يأمر بالعدل ويهي عن الظلم . وليس لأحد أن يتخط قول بعض العلماء شعراً أو يوجب اتباعه ويهني عن غيره لما جاءت به السنة . ومن أسباب تلبط التزعل في بلاد الشرق كثرة التفرق بينهم في المذاهب حتى نجد للتصيب إلى الشافعي بتصيب للمذاهب على مذاهب أبي حنيفة حتى يخرج عن الدين ، والتصيب إلى أحمد بتصيب للمذاهب على هذا وعلى ذلك . وكل هذا من التفرق والاختلاف الذي نهى الله ورسوله عنه ، وكل هؤلاء التصيين بالباطل التبعين للظن وما نهى الأئمة . التبعين لأهوائهم بغير هدى من الله .. مستحقون للعقاب .

ثم يهسي عن التقلد فيقول :

لا تخلفن . ولا تخذلن مالكاً ، ولا الشافعي . ولا الثوري . وتعلم كما تعلمنا . وحرام على الرجل أن يقلد في دينه الرجال ، إلاهم لم يسلّموا أن يغلطوا .. والتفقه في الدين فرض فمن لم يعرف ذلك لم يكن متفهماً في الدين .

وقد قرر ابن تيمية أن لبعض الناس كرامات . وأن بعضهم يبري الله على يديه عوارق العادات ولكن ذلك لا يقتضي أنهم أناس مصومون من الخطأ . بل هم عباد محتاطون بالكيف يجري عليهم أحكامهم . وإن الكرامة ليست أفضل من الاستقامة ولذلك كان بعض الصالحين . يطلب من الله تعالى أن يهبه الاستقامة وينقل في ذلك كلمة أبي علي المرحال وهي : « كن طالباً للاستقامة لا طالباً للكرامة . فإن ملكاً منجلاً على الكرامة ولا ليا من حب المظهر والمميزه وذلك يتطلب منك الاستقامة . وإن تلك الكرامة لا تسرغ أن يتخذ الرجل الصالح وسيلة لله سبحانه إذ أن التوسل لله تعالى بغير عاده جائز ولذلك نهى النبي ﷺ أن -

لقد عرف محمد بن عبد الوهاب « ابن تيمية » عن طريق دراسته الحنبلية فأعجب به ، وعكف على كُتبه ورسائله يكتبها ويدرسها . وفي المتحف البريطاني بعض رسائل لابن تيمية مكتوبة بخط يده . . . فكان ابن تيمية إمامه ومرشده ، وباعت أفكاره والمواحي إليه بالاجتهاد والإصلاح والدعوة .

= يستغفر للمشركون ولو كانوا أولي قربى ..

ولقد قال النبي ﷺ لأقاربه الأذنين : يا مشرك قريش : اشتروا أنفسكم من الله عاقب الله من لا يؤمن بالله شيئا . يا بني عبد المطلب : لا أغيث عنكم من الله شيئا بأحباس بن عبد المطلب . لا أغيث عنك من الله شيئا يا صفية عمه رسول الله ﷺ لا أغيث عنك من الله شيئا ، يا عاتكة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مالي ما شئت .. لا أغيث عنك من الله شيئا ..

كما أن الاستغانة بشيء من الله عند ابن تيمية ممنوعة بإطلاق . لأن النبي ﷺ قال : « إنه لا يستغاث في إمامة يستغاث بالله » .. وقد نقل عن أحد كبار المتصوفة وهو أبو يزيد البسطامي أنه قال : استغانة المخلوق بالمخلوق كاستغانة الفريق بالفريق !

وكما أنه لا يقرب إلى الله عباده الأحياء . ولا يستغاث بهم . فإنه لا يقرب بالأموال ولا يستغاث بهم . ويقول في ذلك : إنه ليس لنا أن نطلب من الأنبياء والصالحين شيئا بعد موتهم - وإن كانوا أحياء في قبورهم - لأن ذلك فريضة إلى الشرك - وعبادتهم من دون الله .. وإذا كان التقرب أو الاستغانة بالصالحين غير جائز في الحياة وفي المات إذ أنه يشبه النذر للقبور . أو لسكان القبور أو العاكفين على القبور أو العاكفين على القبور فإن ذلك كله حرام إذ أنه يشبه النذر للأوتان سواء أكان نذر ريت أم كاد غيره . ويقول في ذلك : ومن اعتقد أن للقبور عملاً أو ضرراً فهو جاهل . وأن من يعتقد أن هذه النذور باب المداخل إلى الله تعالى ، وأنها تكشف الضر وتفتح الرزق ، وتحفظ المصرا فهو مشرك يجب قتله .

والنتيجة المطلقة لهذا كله : أن زيارة قبور الصالحين بقصد التبرك غير جائز . أما إن كان للزيارة الاحبار

فإنه يجوز

(١) انظر في هذا الموضوع مجموعة الرسائل ج ١ لابن تيمية

(ب) تاريخ المذاهب الإسلامية ج ١ للشيخ محمد أبو زهرة ص ٢١٧ وما بعدها

(ج) المطالع الإسلامية لفضيلة المصري الشيخ السيد سابق

(د) الإسلام عقيدة وشريعة للإمام الأكبر الشيخ محمد شلتوت

(هـ) عقيدة المسلم للأستاذ الشيخ محمد الغزالي .

(و) محاضرات في الفكر الإسلامي للدكتور محمد الطي

فقد دعا مثله إلى رد البدع ، والتوجه بالعبادة إلى الله وحده . لا إلى المشايخ والأولياء والأضرحة ، ولا بوساطة توسل ولا شفاعة ، وزيارة القبور إن كانت فلقطة والاعتبار ، لا للتوسل والاستشفاع ، فهم لا يملكون شيئاً يحاسب الله وقوانينه الثابتة التي لا تتخلف ، والتي نظم بها كونه .

كما كان محمد بن عبد الوهاب يرى أن ضعف المسلمين ، وسقوط همتهم ونفسيهم ليس له من سبب إلا العقيدة ، فقد كانت العقيدة في أول أمرها صافية نقية من أى شرك ، وكانت : « لا إله إلا الله » معناها السمو بالنفس عن الأحجار والأوثان وعبادة العظماء وعدم الخوف من الموت في سبيل الحق ، وعدم الخوف من استنكار المنكر والأمر بالمعروف مما تبع ذلك من عذاب ، ولأقيمة للحياة إلا إذا بذلت في رفع لواء الحق ودفع الظلم ، وهذا هو الفرق الوحيد بين العرب في الجاهلية والإسلام ، وبهذه العقيدة وحدها : عزوا ، وملكوا ، وقضوا .

ويرى الفقيه المصري الشيخ محمد أبو زهرة^(١٣) : أن الوهابيين لم يزدوا في العقائد شيئاً عما جاء به ابن تيمية ، ولكنهم تشددوا فيها أكثر مما تشدد ورتبوا أموراً علمية لم يكن قد تعرض لها ، لأنها لم تشتهر في زمانه وعهده ، فهم لم يكفوا بجعل العبادة كما قررها الإسلام في القرآن والسنة ، وكما ذكر ابن تيمية ، بل أرادوا أن تكون العادة أيضاً غير خارجة على نطاق العبادات ، ولذلك حرموا الدخان وشددوا في التحريم حتى إن العامة منهم يعتبرون المدخن كالمشرك ، وكانوا يحرمون على أنفسهم القهوة وما يماثلها ، وقد تساهلوا فيها بعد ذلك ، ولم تقتصر دعوة محمد ابن عبد الوهاب على الدعوة المجردة ، بل عمدت إلى السيف لمহারبة المخالفين لهم باعتبار أنهم يحاربون البدع ، وهي منكر نجس إزالته ، وأنهم تشددوا في أمور ليس فيها وثنية ، ولا ما يؤدى إلى الوثنية ، وأعلنوا استنكارها كالتصوير الفوتوغرافي وأنهم توسعوا في معنى البدعة ، حتى زعموا أن وضع ستائر على الروضة الشريفة أمر

(٤٣) تاريخ الفقه الإسلامى ج ١ ص ٢٥١ وما بعدها .

يدعى . ولذلك منعوا تجديد السائر التي كانت عليها حتى صارت أسماً
بالية^(١١) .

• • •

وقد شعرت الدولة العثمانية بالخطر يهددها بخروج الحجاز من يدها والحجاز
موطن الحرمين الشريفين اللذين يجعلان لها في العالم الإسلامي مركزاً ممتازاً تفقد
الكثير منه إذا أفلت الحجاز من يدها . فأرسل السلطان محمود إلى محمد علي ،
والى مصر أن يخرج بجيشه للقضاء على الحركة وفي الوقت نفسه بدأت حملة واسعة
من الدعاية ضد الحركة والدعوة . وحمل عليها علماء الإسلام حملة منكرة ، وقد
انتهت هذه الحملات بالهزيمة العسكرية للوهابيين ، ولكن الدعوة بقيت كامنة في
القلوب والعقول ، ومن حين إلى آخر ، كانت هذه الدعوة تجد الفرصة الملائمة
للظهور حتى آل إليها في نهاية الأمر حكم هذه البلاد الواسعة بعد أن اندمجت
أجزاؤها المبعثرة واتحدت تحت راية التوحيد ، وصارت مملكة إسلامية تحت حكم
آل سعود وطار ذكرها في العالم متخطياً كل الحواجز والقيود . . .

كان موسم الحج ميداناً صالحاً لعرض الدعوة على أكابر الحجاج واستمالتهم فإذا
عادوا إلى بلادهم كانوا من الداعين إليها . والمتحمسين لها ، ومن هذا الطريق
طريق الحج . بدأت الدعوة في الذبوع والانتشار في ربوع العالم الإسلامي من أقصى
الشرق إلى أقصى الغرب . .

ففي الهند حمل الدعوة الوهابية الإمام السيد أحمد الشهيد المولود في راي
بريلي سنة ١٢٠١ هـ ، ونظم جماعة إسلامية كبيرة أحسن تربيته الدينية والحربية ،
وهاجر معها من طريق بلوختان وأفغانستان إلى حدود الهند الشمالية ، واتخذها
مركزاً لدعوته . ليتقدم منها إلى الهند لإجلاء الإنجليز ، وتأسيس دولة إسلامية على
الكتاب والسنة . وقد انتصر هؤلاء المجاهدون على السيخ الذين احتلوا

البنجاب ، واستولوا على « بشاور » وما حولها من القرى والمدن ، وطبقوا النظام الإسلامي في كل شبر حرروه من الاستعمار الإنجليزي والوثني ، واستطاعوا في فترة وجيزة السيطرة على معظم الولايات في الحدود الشمالية الغربية (٥٥) .

وفي زنجبار : قامت حركة مشابهة لحركة ابن عبد الوهاب ، واقتضت أثره في الدعوة والإرشاد ، وحملت لواء الثورة على البدع والخرافات .

وانتقلت الدعوة الوهابية إلى شمال أفريقيا على يد الإمام السنوسي الذي تناول حركته بالتفصيل بعد الفراغ من محمد بن عبد الوهاب .

وفي اليمن ظهر أعلم علمائه ، وإمام أئمتهم ، وهو الإمام الشوكاني ، فسار على النهج نفسه ، وألف كتابه القيم « نيل الأوطار » شارحاً فيه كتاب ابن تيمية . . . « متنى الأخبار » عارضاً الأحاديث النبوية ، مجتهداً في فهمها ، وفي استنباط الأحكام الشرعية منها ، ولو خالف المذاهب الأربعة كلها ، ودعا في قوة إلى عدم زيارة القبور والتوسل بها وقد قال في « نيل الأوطار » . . . « وكتم سرى عن تشييد القبور ونحسبها من مفسد يكي لها الإسلام . منها : اعتقاد الجهلة لها كاعتقاد الكفار للأصنام ، وعظم ذلك فظنوا أنها قادرة على جلب النفع ودفع الضر فجعلوها مقصداً لطلب قضاء الحوائج ، وملجأً لتجمع المطالب . . . ومع هذا الكفر الشنيع لأنجد من يغضب الله ويقار على دينه الخفيف ، لا عالماً ، ولا متعلماً . ولا وزيراً ولا ملكاً وقد بلغ الأمر أن الواحد منهم يحلف بالله كاذباً ، فإن قيل له احلف بشيخك تلعم وتلكاً . وهذا من أبين الأدلة على أن شركهم قد بلغ فوق شرك من قال إنه تعالى ثانی اثنين أو ثالث ثلاثة (٥٦) .

(٥٥) انظر في هذا الموضوع

كتاب : إذا هت ربح الإيمان للمفكر الإسلامي «أبو الحسن الندوي» . طعة الهند وكتاب «موجر لاريغ» تجديد الدين وإحيائه للعلامة المردودي ص ١٢١ ط بيروت

(٥٦) رضاء الإصلاح ص ٢٢

وفي سومطرا وجلدت الدعوة الوهابية لها أعواناً ، وأنصاراً على يد الحجاج الذين زاروا مكة واعتنقوا الدعوة ، وقد عظم شأن هذه الدعوة هناك حين بدأت توسع نطاق نفوذها بالقوة . ولم يستطع الهولنديون كسر شوكتها قبل ستة عشر عاماً من القتال فوق أرض سومطرا^(١١٧) .

وفي غرب أفريقيا انتشرت هذه الدعوة على يد المجاهد الشيخ عثمان دنغديوكما سبق بيانه^(١١٨) .

وفي مصر شب الشيخ محمد عبده ، فرأى تعاليم ابن عبد الوهاب تملاً الجو ، فرجع إلى أصولها من عهد ابن تيمية إلى عهد ابن عبد الوهاب ، وقد هداه بحثه واجتهاده إلى هذين الأساسين اللذين بنى عليهما محمد بن عبد الوهاب دعوته وهما محاربة البدع ، وفتح باب الاجتهاد .

وقد ذكر باول شمستر Paul Schmits في كتابه الإسلام قوة الفد^(١١٩) : إن الوهابيين أمتد سلطانهم إلى كربلاء في العراق ، وإلى جبال لبنان وامتدت سيطرتهم إلى شواطئ البحر الأحمر والمحيط الهندي .

ومها يكن قول المؤرخين والفقهاء في حركة محمد بن عبد الوهاب ، فإنها في الحق - : وكما يقول العلامة محمد إقبال - كانت « أول نبضات الحياة في الإسلام الحديث ، وقد كانت هذه الحركة مصدر إلهام بصفة مباشرة أو غير مباشرة لمعظم الحركات الإسلامية الكبرى في آسيا وأفريقيا^(١٢٠) » .

• • •

(١١٧) الإسلام قوة الفد العالمية ص ١١٩

(١١٨) انظر في هذا الموضوع : انتشار الإسلام والعروبة فيما يلي الصحراء الكبرى ص ٧٦ وكتاب الدعوة إلى الإسلام ص ٣٦٧ .

(١١٩) الإسلام قوة الفد العالمية ص ١١٣

(١٢٠) تجلبد التفكير الديني في الإسلام ص ١٧٧ ط القاهرة

أما ثاني هذه الحركات التي ظهرت في القرن التاسع عشر ، فهي الحركة السنوية . وتنب هذه الحركة إلى السنوسى الكبير . وهو « محمد بن على السنوسى الخطاى الإدريسى » ولد في سنة ١٢٠٢ هـ . وتوفي سنة ١٢٧٦ هـ . والمسرح الزمنى لهذه الحركة هو النصف الأول من القرن التاسع عشر .

وقد ولد السنوسى في قرية « الواسطة » بالقرب من بلدة « مستغانم » في الجزائر . وينتهى نسه إلى الحسن السبط بن على بن أبى طالب وفاطمة بنت رسول الله - ﷺ - ، كما يتسبب إلى الأدارة التي أسس إدريس الأكبر دولة لهم في مدينة « ولى » بمراكش (المغرب) سنة ١٧٢ هـ في القرن الثامن الميلادى .

وهو من عائلة عرفت بالمعلم ، ويرجع إلى عمته السيدة فاطمة الفضل في تشته الدينية والعلمية بعد أن توفي والده في سن الخامسة والعشرين ، وبقي هو في كتف عمته ، ويقال إنه كان لما شغف علمى ، وإنها انقطعت للدرس والوعظ والإرشاد . كما يقال : إنه كان يتردد على مجلسها كثير من الرجال^(١) وقد التحق وهو في سن صغيرة بأحد معاهد بلدة « مازون » بالجزائر ، ثم ذهب إلى « فاس » للالتحاق بجامعة « القرويين » الذى يشبه الجامع الأزهر في التعليم ، وهناك في جامع القرويين درس السنوسى فقه المالكية وبعد أن أجزأ أقام للتدريس فيه فترة من الوقت ، ثم أقبل على التصوف ، فتلمذ على يد الشيخ أحمد بن محمد التيجانى - صاحب الطريقة التيجانية - التى أسست في آخر القرن الثامن عشر في بلاد الجزائر . وعندما بلغ سن الثلاثين ترك السنوسى الكبير مدينة « فاس » قاصداً مكة لأداء فريضة الحج ، وهناك - أى في مكة - أقام ست سنوات ودرس خلالها الفقه الإسلامى على علماء مكة . وتعرف على أحوال المسلمين عن طريق اتصاله بالحجاج في موسم الحج ، ثم عاد إلى الجزائر حوالى سنة ١٨٢٥ م وبقي هناك إلى سنة ١٨٣٣ م أى بعد الحملة الفرنسية على الجزائر بثلاث سنوات ، ثم ذهب مرة

(١) محاضرات في الفكر الإسلامى ص ٧٣

ثانية إلى الحجاز وأقام بمكة حوالي ثمانى سنوات أخرى واطب فيها على التحصيل والدرس والتقى فيها ببعض العلماء منهم السيد أحمد بن إدريس القاسى الرئيس الرابع للطريقة القادرية المراكشية الذى تجاوب معه روحياً وعلمياً . ثم صحبه فى رحلته إلى اليمن وكان معها فى هذه الرحلة السيد محمد عثمان الأميرغنى أحد تلاميذ السيد أحمد القاسى ، ومؤسس الطريقة الأميرغنية فى السودان . وقد عاد السنوسى بعد ذلك إلى مكة . وأسس زاوية « جبل أبو قيس » فالتف الناس حوله وأقبلوا عليه ، فخشى رجال الدولة العثمانية من حركته هذه متأثرين فى ذلك بما لاقوه من الحركة الوهاية وانضم إليهم العلماء وشيوخ مكة وساندوهم فى هذا الموقف كما فعلوا ذلك من قبل فى مقاومة الحركة الوهاية^(٥٢) .

وقد ترك السنوسى الحجاز متجهاً إلى القاهرة ومعه بعض أتباعه ، وأقام قيا بضعة أشهر بين علماء الأزهر وطلابه ، ثم اضطرب بعد ذلك إلى الرحيل خوفاً على حياته بعد أن تعرض للقتل بسبب آرائه واجتهاده .

يقول الشيخ محمد عبده^(٥٣) :

إن الشيخ السنوسى كتب كتاباً فى أصول الفقه زاد فيه بعض المسائل على فقه المالكية ، وجاء فى كتاب له ما يدل على أنه ممن يفهم الأحكام من الكتاب والسنة مباشرة . وأنه قد يرى مخالفة رأى مجتهد أو مجتهدين إذا ما اقتنع برأيه وفقاً للكتاب والسنة . فعلم بذلك أحد المشايخ^(٥٤) المالكية . فحمل حرية وطلب الشيخ ليطعنه بها لأنه خرق حرمة الدين . ولولا مقدرة السنوسى للقاهرة لارتكب الشيخ الفاضل

(٥٢) كان السنوسى قد اعتنق المذهب الوهابى أو الملقب بـ « أبناء إقامت فى الحجاز » ، وما دى ينتع باب الاجتهاد والرجوع إلى الكتاب والسنة . انظر فى هذا الموضوع الإسلام قوة المد الطالية ص ١١٩ - والدعوة إلى الإسلام ص ٣٧١ . وانتشار الإسلام والعروبة فيها على الصحراء ص ٢١

(٥٣) الإسلام فى القرن العشرين ص ١١١

(٥٤) هو الشيخ عتيش وكان من كبار علماء الأزهر . وكان مالكي المذهب

هذه الجريمة وقتل السنوسى ورأيه بهذه الحرية . . . !
إنها مأساة الفكر فى كل عصر ، وهى مأساة تبلغ ذروتها حين تنسب إلى دين من
أهم خصائصه إعمال النظر والفكر ، ويعتبر العقل أساس التكليف فى كل ما يصدر
عنه من نهى أو أمر .

• • •

لقد رحل صاحبنا عن القاهرة ، واتخذ مقامه فى الصحراء انليية مبتدئاً حركته
الإصلاحية ، واختار لمقامه « واحة جنجوب » وبنى بها مسجداً ومدرسة للعلوم
الدينية ، ثم بدأ فى نشر طريقته ببناء الزوايا فى أرجاء العالم الإسلامى ، فقام الكثير
من هذه الزوايا فى « برقة » وطرابلس ، ومصر ، والسودان ، وبلاد العرب . . .
ولم يمض السنوسى فى عام ١٨٥٩م حتى كان قد نجح فى تأسيس دولة دينية بقوة
عبقريته الصافية ودان أتباعه بالطاعة والولاء لهذه الدولة ، وقد التزم هؤلاء الأتباع
بتنفيذ أوامر القرآن بدقة ، وقد أوجبوا على أنفسهم الامتناع عن شرب القهوة ،
والتدخين ، وأن يتجنبوا كل اتصال باليهود والمسيحيين ، وأن يساهموا بنصيب من
أموالهم يقصاف إلى أموال الجماعة إذا لم يستطيعوا أن يكرسوا أنفسهم لخدمتها ، كما
أوجبوا أن يكون نشاطهم كله موجهاً إلى خدمة الإسلام ، وإلى مقاومة التدخل
والتفوذ الأوروبى فى أى بلد من بلدانه ، وفى أى قطر من أقطاره .

وكانت زواياهم الفرعية قد بلغت ١١٢ زاوية ، وكانت هذه الزوايا الفرعية
تلقى التعاليم والأوامر - من الزاوية الرئيسية فى الجنبوب - فى كل المسائل المتعلقة
بشئون هذه الدولة الدينية الكبرى التى كانت تضم فى نظام رائج آلافاً من أشخاص
ذوى جنسيات وقوميات متباينة . وقد شمل نشاطهم أرجاء السودان وسنغاليا
وبلاد الصومال كافة . بل نجدهم كذلك فى بلاد العرب والعراق وجزائر أرخبيل
الملايو (٥٥)

ومع أن السنوسية كانت في أول أمرها حركة إصلاح داخلية في الإسلام نفسه . . . فإنها أصبحت إلى جانب ذلك ، حركة لنشر تعاليم الدعوة^(٥٦) وأصبحت عدة قبائل أفريقية كانت من قبل وثنية أو مسلمة إسلاماً اسمياً ، أصبحت هذه القبائل من أتباع الإسلام للتحسين منذ أن حل فيهم دعاة السنوسية ، وكان لهم نشاط كبير في بلاد الجالا Galla كما كان لهم نفوذ في بلاد هرر Harer ، وقد طمروا من استيطانهم في الصحراء وبخاصة في وادي Wadai بزيادة كبيرة في عددهم ، وكان يتم ذلك بشراء عبيد كانوا يعلمونهم في « جقبوب » مركز الحركة فإذا ما رأوا أنهم تعلموا مبادئ الدعوة تعليماً كافياً . أعظمهم وأعادوهم إلى أوطانهم كي يدخلوا إخوانهم في الإسلام^(٥٧) .

• • •

لقد بلغت السنوسية في دعوتها أقصى درجات النجاح ، بفضل هذا النظام الدقيق الذي كانت تسير عليه « الزوايا » وما اتسم به هذا النظام من « إسلامية » التوجيه والفكر ، بين القانعين فيها والمترددین عليها ، كما كان لشخصية السنوسي الكبير أثرها الفعال في إضفاء نوع من التقديس والاحترام على هذه الزوايا وفرض سيطرته عليها . وكانت الزوايا من جانب آخر هي المجال العلمي لأفكار السنوسي . . . » والزوايا من الجهة المساحية كانت تضم المؤسسات الآتية :

(أ) مسجداً .

(ب) مدرسة لتحفيظ القرآن .

(ج) مساكن للطلاب الغريباء يطلق عليها « خلوة » وكانت « الخلوة » مقسمة بحسب مواطن الغريباء وكل قسم منها يسمى « رباطاً » .

(د) مكتبة علمية .

(٥٦) الدعوة إلى الإسلام ص ٣٧١

(٥٧) الدعوة إلى الإسلام ص ٣٧٢

(هـ) معهداً دينياً لتدريس العلوم الإسلامية .

(و) يوتناً للإخوان وهم الأساتذة .

(ز) مجلساً للضيوف . وهو مكان يعد لاستقبال الوافدين وإقامتهم فترة

من الوقت .

لهذا . . . كانت لانتقام الزاوية إلا في بقعة مختارة اختياراً دقيقاً . . . بحيث تسهل فيها الحياة ، وبحيث تؤدي فيها الرسالة لأكبر عدد من الرواد والمقيمين ، فكانت لانتقام إلا بجوار الآبار ، وعلى الأطلال التي خلفها الرومان في الصحراء ، وفي المواضع الصالحة للزراعة ، وفي المواقع الاستراتيجية ، كأن تكون في تقاطع عدة طرق أو ملتقى القوافل ، أو قرية من الحدود الليبية ، في اتصالها بمصر أو تونس ، أو الجزائر ، أو السودان ، أو قلب الصحراء الكبرى (٥٨) .

وقد تحولت هذه الزوايا السنوسية عندما بدأ الغزو الإيطالي لليبيا عام ١٩١١ م إلى مراكز للمقاومة ، وأدت في خدمة الوطن الليبي مهمة جليلة ، إذ بفضلها استمرت المقاومة الشعبية من سنة ١٩١١ م - ١٩٢٨ م ولم تنته المقاومة إلا بعد أن تألب العالم الغربي على الحركة السنوسية ، فسلمت إنجلترا واحة «الجنيوب» إلى إيطاليا باسم الحكومة المصرية . . . ! ودخلت الحكومة الفرنسية «فزان» (٥٩) . باسم المحافظة على تونس .

توزيع رخيصة للفنائم . . . واتفاق خسيس بين المتآمرين على الضحايا . . . لقد تركوا بريطانيا حرة في ابتلاع السودان ومصر . . . فلماذا لاتركهم هي الأخرى يفعلون ما شاء لهم الحق والطمع والفدر ؟ !

وقد استطاعت إيطاليا في النهاية القضاء على آخر جيوب السنوسية بجريرة بشعة ، فقد ألقي القبض على السيد «عمر المختار» زعيم المقاومة ، ثم حمل إلى طائفة . وبعد أن ارتفعت في الجو . أسقطوه منها فوق عدد كبير من الليبيين ،

(٥٨) محاضرات في الفكر الإسلامي ص ٨٢ (٥٩) نهد الأتاليب الليبية من جهة الغرب

فاستشهد في التور^(١٠٠)

• • •

ولقد كان السنوسي سياسياً بعيد النظر ، حين اتجه بنشاطه وحركته إلى الجنوب في الصحراء ، بعيداً عن مركز السلطة ، التي كانت تمثل السلطان ، آنذاك . . ويبدو أنه استفاد من « الدرس » الذي لفته دولة الخلافة للحركة الوهاية ، ثم إن الجيش الذي قضى على هذه الحركة - وهو الجيش المصري - كان على مرمى حجر من مقره ، وقد كانت واحة « الجنوب » مركز الحركة تابعة لمصر في هذا الوقت كما قدمنا .

يقول باول شمتر :

« لقد تنادى السنوسيون المقاومة ضد سلطان القسطنطينية ، فلم يوجهوا دعائهم إلى طرابلس ، حيث يعتبر السلطان نفسه هو الحاكم عليها ، وبحثوا عن أماكن لا تقابلهم فيها مقاومة السلطة الحاكمة ، ووجدوا ذلك في الجنوب ، وكان أحسن حقل نبت فيه دعوتهم ، وعندما غزت إنجلترا السودان لاقت مقاومة عنيفة من المهدي في السودان . وقدم السنوسيون للمهدي مساعدات كبيرة وعضدوه ضد الغزو الأجنبي^(١٠١) »

• • •

لقد انبثت هذه الحركة في ظروف عصية أملت بالعالم الإسلامي . . . ودأبته في معاقلة - إنها نفس الظروف التي أحاطت بابن تيمية في القرن الرابع عشر - قبله - وهي نفس الظروف التي لم تبدل حين قام محمد بن عبد الوهاب بحركته في القرن الثامن عشر ، كان الشعور بضعف المسلمين بسبب الفقرة المذهبية والتوجيه

(٦٠) محاضرات في الفكر الإسلامي ص ٧٣ ولقد كان الإيطاليون يحملون زعماء المقاومة في طائفة ثم يأتون كل واحد منهم عر ليه . فإذا قال ، محمد ، ألقوه من الطائرة وقالوا له : ليات محمد ويخلصك ... !

(٦١) الإسلام قوة الفند العالمية ص ١٢١ - ١٢٢

المنحرف في الشؤون الدينية ، والانحياز الاقتصادي . وتهديد الغزو الأجنبي ، وتفكك أجزاء الوطن الإسلامي وضعف السلطة في مقر الخلافة كما كان الحال في بغداد على عهد ابن تيمية ، كان الحال كذلك في « القسطنطينية » على عهد محمد ابن عبد الوهاب ، ومحمد بن علي السنوسي ، كان الشعور بضغط العالم غير الإسلامي ، على العالم الإسلامي يتمثل في عهد ابن تيمية في هجوم التتار والصليبيين منذ آتخر القرن الحادى عشر إلى قرب نهاية القرن الثالث عشر .

وفي عهد محمد بن عبد الوهاب والسنوسي بدأ يتمثل في هجوم الاستعمار الغربى على رقعة العالم الإسلامى ، ولهذا نرى أن ما يؤثر من آراء السنوسى لابن تيمية ومحمد بن عبد الوهاب من بعده ، وما فعله السنوسى نفسه يعتبر رد فعل لمعامل واحدة ، وعلاجاً لحالة متشابهة .

وقد ترك لنا السنوسى بعض آثاره^(٦٢) العلمية التى يمكن أن نلخص آراءه واجتهاده فيها بآنى :

- أولاً : وجوب الرجوع إلى الكتاب والسنة .
- ثانياً : وجوب اتباعها وتقديمها على رأى أى مجتهد .
- ثالثاً : فتح باب الاجتهاد ورد قول من يقول : إن الاجتهاد قد انقطع .
- رابعاً : رفض التقليد والنسب على المقلدين .

يقول لوتروب ستودارد^(٦٣) :

« كل هذا برهن على أن السنوسى كان جاداً غير منقطع في إعداد ما يستطيعه من الوسائل لتنفيذ خطته التى كان يتوى تنفيذها بعد اكتمال العدة . وكانت هذه الخطة تهدف إلى افتتاح جميع البلاد الأفريقية ، ثم سائر الأقطار الإسلامية .

(٦٢) منها كتاب « إيقاظ الوجدان » وكتاب « السيل المعين » محاضرات في الفكر الإسلامى

(٦٣) حاضر العالم الإسلامى ج ١ ص ٢٩٩

ثم جعل العالم الإسلامي من أقصاه إلى أقصاه . . . مملكة منحدرة علق رأسها
خليفة واحد . . .

• • •

الحركة الثالثة والأخيرة من هذه الحركات هي حركة جمال الدين الأفغانى وكما
يقول : لو نروب ستودارد^(٦٤) :



السيد جمال الدين

كان جمال الدين سيد التابفين الحكماء . وأمير الخطباء البلغاء ، وداهية من
أعظم الدهاة . دامغ الحجة ، قاطع البرهان ، متوقد العزم ، شديد المهابة ، فلهذا
كان المهاج الذى انتهجه عظيماً ، وكانت سيرته كبيرة . فبلغ من علو المرتلة بين
المسلمين ما قل أن يبلغ سواه . وكان سائحاً جواباً ، طاف العالم الإسلامى وجمال فى
غرى أوروبا بلداً بلداً . فأكسب من هذه السباحات الكبرى . ومن الاطلاع

(٦٤) حاص العالم الإسلامى ج ١ ص ٣٠٥

العميق والتبحر الواسع في سير الأمم والعالم علماً راسخاً . وكان جمال الدين يعامل سجنه داعية مسلماً كبيراً ، فكانه على وفور استعدادة ومواجه ، إنما خلقه الله في المسلمين لنشر الدعوة فحب ، فانقادت له نفوسهم ، فليس هناك من قطر من الأقطار الإسلامية وطئت أرضه قلما جمال الدين الأغضاني إلا وكانت فيه ثورة اجتماعية لا تخبو نارها ، وكان أول مسلم أبقر بخطر السيطرة الغربية وأدرك شؤم المستقبل ، وما سيتزل بساحة الإسلام والمسلمين من النائلة الكبرى إذا لبث الشرق الإسلامي على حاله التي كان عليها ، فهب جمال الدين بضحي بنفسه في سبيل إنقاذ العالم الإسلامي وإنذاره بسوء العقبى .

وتلخص دعوة جمال الدين . . . في أن العالم النصارى على اختلاف أممه وشعوبه هو عدو مقاوم مناهض للشرق على العموم . وللإسلام على الخصوص . فجميع الدول النصارى متحدة على ذلك المالك الإسلامية ما استطاعت إلى ذلك سبيلاً . وإن الروح الصليبية لم تزل كامنة في صدور النصارى كحون النار في الرماد ، وإن روح التعصب لم تنفك حية معتلجة في قلوبهم حتى اليوم كما كانت في قلب بطرس الناسك من قبل ، فالنصارى لم يزل التعصب مستقراً في عناصرها متغلغلاً في أحشائها ، ومنشياً في كل عرق من عروقها . وهي أبداً ناظرة إلى الإسلام نظرة العدا والحقد ، والتعصب الديني المفقوت ، وحقيقة هذا الأمر ونتيجته واقعتان في كثير من الشؤون الخطيرة والمواضع الكبرى حيث القوانين الدولية لم تعامل الأمم الإسلامية مستوية مع الأمم النصارى^(٦٥) .

كما تتحلل الدول النصارى أعداء شتى في كرهها وهجومها وعدوانها على الممالك الإسلامية وإذلالها وإكراهها . . . ولم تزل هذه الدول تتذرع بألوف الذرائع حتى بالحديد والنار للقضاء على كل حركة حاولها المسلمون في بلادهم وديارهم في سبيل الإصلاح والنهضة ، وإن جميع الشعوب النصارى مجتمعة ومتفقة على عدا

(٦٥) حاصر العالم الإسلامي ج ١ ص ٣٠٦ - ٣٠٧ : زعماء الإصلاح ص ١٠٥

الإسلام وسحقه سحقاً^(٦٦) .

وقد أرقته هذه الحال كثيراً ، وشغلت باله طويلاً . وكان يقول دائماً : « لقد جمعت ما تفرق من الفكر ، ولملت شعث الشعور . ونظرت إلى الشرق وأهله فاستوففتني أرض الأفغان وفيها تنقف عقلى ، فايران بحكم الجوار والرباط . فجزيرة العرب . وهى مهبط الوحى ، والعراق وبغداد وهارونى وبأمونها ، والشام ودهاة الأمويين فيها ، والأندلس وحمراؤها . . . وهكذا . . . كل صقع ودولة من دول الإسلام فخصصت جهاز دماغى لتشخيص دائه ، ونحوى دوائه . فوجدت أقتل أدوائه داء انقسام أهله ، وتشت آرائهم . واختلافهم على الاتحاد ، واتحادهم على الاختلاف . . فعلت على توحيد كلمتهم وتنبههم للخطر المحدق بهم »^(٦٧) .

كان له مذهب فى الكلام يتفق وطبيعته النارية المتهبة . . كان يحدث من يفهم ومن لا يفهم ، ومن يستعد ومن لا يستعد . . كالسحاب ينزل الفيث فتستفع به الأرض الصالحة ، وتسوء به الأرض الفاسدة - وكان من خصائصه كما يقول الشيخ محمد عبده : أنه يجذب مخاطبه إلى ما يريد . وإن لم يكن من أهله وكنت أحسده على ذلك لأننى تؤثر فى حالة المجلس . فلا تتوجه نفسى للكلام إلا إذا رأيت استعداداً ظاهراً^(٦٨) . وكان من عاداته . . . أن يقطع بياض نهاره فى داره ، حتى إذا جن الظلام خرج متوكئاً على عصاه إلى مقهى قرب « الأزيكية »^(٦٩) وجلس فى صدر فة تتألف حوله على هيئة نصف دائرة تجمع الغفوى ، والشاعر والمنطق . والطبيب . والكهاوى . والتاريخى ، والجغرافى . . . فيتسابقون إلى إلقاء

(٦٦) حاضر العالم الإسلامى ص ٣٠٧

(٦٧) الأهوة الوقت ص ٤ ط دار العرب القاهرة

(٦٨) : عصاه الإصلاح ص ٧١

(٦٩) ص ٢ فى وسط القاهرة قريب من الأهرام

أدق المسائل عليه . ويسط أعوص الأحاجى لديه ، ليحل عقد إشكالاتها ويفتح أغلاق طلائعها ورموزها ، فلا يتلعم ، ولا يتردد . بل يتدفق كالسيل من قربة لا تعرف الكلال ، فيدهش السامعين ويفهم السائلين ، (٧٠) .

• • •

كان يرى في الإسلام مزايا على سائر الأديان كلها ، أولاها : صقل العقول بصقال التوحيد ، وتطهيرها من لوث الأوهام ، فمن أهم أصوله الاعتقاد بأن الله منفرد بتصرف الأكران ، متوحد في خلق الأفعال ، وإن من الواجب طرح كل ظن في إنسان أو جماد . وثانيها : أن الإسلام فتح أبواب الشرف للأنفس كلها وأثبت لكل نفس حق السمو ، وحق امتياز الأجناس ، وقوم الناس بالكمال العقلي والنفسي ، وثالثها : أن الإسلام يكاد يكون منفرداً بين الأديان بتقريع المعتقدين بلا دليل ، فهو كلما خاطب . . خاطب العقل . . وكلما احتكم احتكم إلى العقل . تنطق نصوصه بأن السعادة من نتائج العقل والبصيرة ، وأن الشقاء والضلالة من لواحق الغفلة وإهمال العقل ، ورابعها : أن الإسلام أوجب تعليم سائر الأمة ، وتنوير عقولها بالمعارف والعلوم . وفرض نصب المعلم لتعليم الجاهل ، وإقامة المؤدب ، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى هذه الأركان الأربعة بنى الإسلام ، وكل ركن منها له أثره البالغ في تقوم المدينة ، وتشيد بناء النظام وتدعيم السعادة الإنسانية ، وقد دارت حالة المسلمين رقياً ومخطاطاً على حسب تمسكهم بهذه العناصر أو تخليهم عنها (٧١) .

وكان مثله الأعلى حكومة إسلامية واحدة تأتم بالإسلام وتعالجه . ولما رأى أن ليس في الإمكان خضوعاً لأمر واحد . . اكفى بالدعوة إلى أن ترتبط أجزاؤها بروابط محكمة ويكون لها مقصد واحد . وتمسك الأقطار كلها بنكومات إمامها القرآن ، وأساسها العدل والشورى ، واختيار خير الناس لتولى

(٧١) زعماء الإصلاح ص ٧٩

(٧٠) المصدر السابق ص ٧٢

الأمر فيها . . ويقول في هذا :

« لا أنفس يقول أن يكون مالك الأمر في الجميع شخصاً واحداً . . . فإن هذا ربما يكون عيباً . . . ولكني أرجو أن يكون سلطان جميعهم القرآن . ووجهة وحدتهم الدين » (٧٢) .

• • •

لقد طاف في فارس والهند ، والحجاز والآستانة ، وأقام فيها . ولكن لعل أنحصب زمنه ، وأضع أيامه ، ما كان في مصر مدة إقامته فيها من أول المحرم ١٢٨٨ هـ إلى سنة ١٢٦٩ هـ (مارس ١٨٧١ م - أغسطس ١٨٧٩ م) ثماني سنين كانت من خير السنين بركة على مصر ، وعلى العالم الإسلامي ، لا بما أفاد من جمال مظهرها وحسن رونقها ، ولكن لأنه كان يدفن في الأرض بذوراً ثنياً للنماء . وتستعد للظهور ، ثم الازدهار ، فما أتى بعدها من تعشق للحرية . وجهاد في سبيلها فهذا أصلها ، وإن وجدت بجانبها عوامل أخرى ساعدت عليها وزادت في نموها (٧٣) .

وكما يقول : باول شمتر Paul Schmitts (٧٤) فقد تلقت القاهرة التأثير المصلح وأفسحت له مكاناً . . . وقد تبين لجمال الدين في القاهرة مدى الخطورة التي تهدد الشرق . ففي مصر تركز هجمات أوروبا فأعلن المقاومة . ولم يكن كفاحه ضد الاستعمار الغربي أقل من معارضته موقف الطبقات الحاكمة . واستغلال الباشوات الشرقيين للشعوب الإسلامية ، ومن هنا اقتنع اقتناعاً جازماً أنه يجب بدل الجهود ، وشغل المهتم للمحافظة على الوحدة الفكرية في العالم الإسلامي . وتقريب العامة . ورفع مستواهم الفكري . لأن ذلك يؤثر في المجال السياسي . ويبين جمال الدين أن

(٧٢) المصدر السابق ص ٨٤

(٧٣) المصدر نفسه ص ٦٢

(٧٤) الإسلام قوة الفد العلية ص ١٠٨

الإسلام يعطى الشعب حق تقرير مصيره . .

وإن نظم الحكم الموجودة لا يجوز قبولها على أنها قضاء وقد ركب على جبين هذا الشعب ، ولاتسليم لعبه اعتياداً على أن ذلك إرادة الله . . بل يجب الكفاح ضدها حتى تستقيم أو تتروى . . ! لنحل محلها حكومات عادلة . . والدفاع عن الشعب وحقوقه واجب مقدس في عتق كل مسلم . . وعندما غادر القاهرة مضطراً في عام ١٨٧٩م (كما سيأتي بيانه في الفصل الخاص بالتيارات السياسية) ترك خلفه عدداً من التلاميذ الذين حافظوا على أفكاره ، وكان محمد عبده الذي تولى منصب الإفتاء فيها بعد أنجب تلاميذه . وكان يقول لمن يسألونه بعد مفارقتهم مصر - عن وصيته :

« حبكم محمد عبده . . حبكم محمد عبده من وصي أمين ، وطفق بذكره بعد ذلك في رحلاته ، ويكنى من الدلالة عليه بالأخ الصديق^(٧٥) ، ولم يتصل السيد جمال الدين بأحد من أصدقائه وتلاميذه في مصر إلى ما بعد انتهاء الثورة العربية^(٧٦) . . ثم كتب بعد ذلك خطاباً إلى الشيخ محمد عبده يشكره فيه رعايته لحادمه ، ويذكر له عنوانه في العاصمة الإنجليزية التي سافر إليها بعد رفع الرقابة عنه في المنفى ، وقد طلب منه أن يكتب إليه إما في إدارة « جريدة الشرق والغرب » أو عند الشاعر المستشرق المسر بلنت .

• • •

كان الشيخ محمد عبده يومئذ منفياً في بيروت بعد إخفاق الثورة العربية فبادر بالرد على أستاذه ، وأرسل إليه خطاباً يقول فيه :

« قد تغلب أعوان الشر ، وأنصار السوء ، بقوة جاههم ، وشدة بأسهم فأرغموا العقول على اعتقاد بالجهل ، والتصديق بما لا يقال ، حتى إنهم لعبوا قلب

(٧٥) محمد عبده تأليف عباس العقاد ص ١٣٠

(٧٦) في الفصل التالي تفصيل لهذه الحركة

« رياض باشا »^(٧٧) عليك وعلى تلاميذك الصادقين أياماً معدودة ركن فيها للعمل بالشدّة . والأخذ ببادرة الحدة . لكن لم يلبث أن وصلنا إليه . وجلوت له الأمر وكشفت له ماغض من الحقيقة . حتى زال ما لبس الميطلون . وهكذا ضمت كل من كان يتسبب إليك صادقاً في الانتساب أو كاذباً . حتى إلى لم أتأخر عن مساعدة أولئك الأشقياء الأدياء وأمثالهم من اللثام . تحسباً للظن . وإيناراً للعفو فأصلحت لهم القلوب . وفشت لهم في الصدور . وفشت لهم أبواب التقدم إلى المنافع الغزيرة . ولكنهم لم يرعوا ودّاً . ولم يحفظوا عهداً . ولا حاجة الآن إلى إيضاح ماصدر عنهم خيانة ولؤماً وسيرتنا في الحوادث نبأ طويل إذا أردت يا مولاي أن أقدم إليك به تاريخاً ربما يكون مفيداً ، فإننا رهن الإشارة . ونحن الآن في مدينة بيروت نقضى بها مدة ثلاث سنوات ، لالذب جنيته ، ولا جرم اقترفته ، فها نحن سالكون في سلك ، وعلى سلك . ولا تزال إلى انقضاء الآجال . ولولا أطفال لنا رضع ونساء لنا طوع . أينما لهم الذل . وأنفنا لهم الضم . فأتينا بهم إلى هنا ، لكن أول من يلقاك في مدينة باريس لأسعد بالإقامة في خدمتك »^(٧٨) .

كان سفر السيد جمال الدين إلى أوروبا . ونفى الشيخ محمد عبده إلى بيروت فرصة اهتبلها كلا المصلحين لاستئناف جهادهما المشترك في خدمة الإسلام والمسلمين . فقد استقر الأفغانى في باريس . ومن هناك كتب إلى الشيخ محمد عبده يأمره بالحضور والإقامة معه . فسافر إليه الشيخ وهناك أسسا معاً جمعية « العروة الوثقى » وهى جمعية إسلامية عالمية هدفها إعادة عزة الإسلام ومجده ، والعمل على تطهير عقائده . وتحرير العالم الإسلامى من ذل الاستعمار وعبوديته . وأصدرت هذه الجمعية مجلة تحمل اسم « العروة الوثقى » كانت الأفكار فيها للسيد جمال الدين . أما

(٧٧) كان رئيس وزراء مصر . قد احتضن كلا من السيد جمال الدين ومحمد عبده في أول الأمر

(٧٨) محمد عبده من ١٣٤٠ وكان الشيخ محمد عبده قد نفى إلى بيروت بعد فشل الثورة العربية

الأسلوب والعبارة فقد نركا للشيخ محمد عبده . وقد لحصت هذه الجمعية أهدافها في العدد الأول من هذه المجلة فيما يأتي :

أولاً : نضع الجمعية نفسها في خدمة الشرقيين عامة . والمسلمين خاصة
فحين لهم الواجبات التي يجب عليهم القيام بها . والتي كان التفريط فيها سبباً في
تدهورهم وانحطاطهم .

ثانياً : بحث المسائل والعلل التي أدت إلى ضعفهم وفي طليعتها تفريطهم في
دينهم .

ثالثاً : كشف الغطاء عن الشبه التي شغلت أوهام المترفين . وإزاحة الوساوس
التي سيطرت على عقول المتعصبين مما أدى إلى اليأس من الإصلاح .
رابعاً : إحياء الأمل في النفوس ، وتوضيح طريق النهوض والتخلص من
أسباب العجز وتخور الهمة .

خامساً : الاهتمام بالرد على التهم التي توجه إلى الشرقيين عامة . والمسلمين
خاصة . وتنفيذ مقترحات الغرب التي نقول : إن المسلمين لن ينهضوا أبداً ماداموا
متمسكين بدينهم (٧٩) .

سادساً : اطلاع الشرقيين على الأحداث العالمية وأسرارها . ليحيطوا علماً بما
يدبره السياسيون الأوروبيون ضدهم ، وتعريفهم بما يقع في العالم حولهم .
سابعاً : تقوية الصلات بين الأمم الإسلامية . وإيقاظ روح الأخوة بين شعوبها
المختلفة (٨٠)

وفي مقال تحت عنوان « ماضي الأمة وحاضرها وعلاج عللها » تقول مجلة العروة
الوقتية :

(٧٩) اقرأ في هذا الموضوع ذلك البحث القيم الذي كبه المرحوم الأمير شكيب أرسلان في كتاب « لماذا
تأخر المسلمون ؟ »

(٨٠) العروة الوقتية ص ٧

... ماذا يصنع المشفقون على الأمة ، والزمن قصير ؟ ماذا يحاولون والأخطار محدقة بهم ؟ بأي سبب يتمكنون ورسل المنابا على أبوابهم ؟ أرسل فكرك إلى نشأة الأمة التي خملت بعد النباهة ، وضعفت بعد القوة ، واسترقت بعد السيادة ، وضيمت بعد المنعة ، وتبين أسباب نهوضها الأول ، حتى تبين مضارب الخلل ، وجراثيم العلل ، فقد يكون ما جمع كلمتها ، وأنهض همم آحادها ، ولحم بين أفرادها ، وضد بها إلى مكانة تشرف منها على رهوس الأمم ونسوسهم . إنما هو دين قوم الأصول بحكم القواعد . شامل لأنواع الحكم . باعث على الألفة . داع إلى المحبة ، مزك للنفوس . مطهر للقلوب من أدران الخسائس ، منور للعقول بإشراق الحق ، كافل لكل ما يحتاج إليه الإنسان من مبادئ الاجتماعات البشرية . . . ويتنادى بمعتقدبه إلى جميع فروع المدنية .

فإن كانت هذه شرعتها ، ولها وردت . وعما صدرت . فما تراه من عارض خللها وهبوطها عن مكانتها ، إنما يكون من طرح تلك الأصول ونبذها ظاهرياً . وحدث بدع ليست منها ، وأعرضوا عما يرشد إليه الدين ، وعما أتى لأجله حتى لم يبق منه إلا أسماء تذكر ، وعبارات تقرأ ، فعلاجها الناجح . إنما يكون برجوعها إلى قواعد دينها . والأخذ بأحكامه . على ما كان في بدايته وإرشاد العامة بمواعظه وإيقاد نار الغيرة ، وجمع الكلمة ، وبيع الأرواح لشرف الأمة .^(٨١)

• • •

وتحت عنوان « الوحدة الإسلامية » كتبت المجلة :
« أظلت ولاية الإسلام ما بين نقطة الغرب الأقصى ، إلى « توكاى » على حدود الصين . أنظار متصلة . وديار متجاورة . كان لهم فيها السلطان الذى لا يقاوم ، أخذ بصولجان الملك منهم ملوك عظام فأداروا بشوكتهم كرة الأرض إلا قليلاً . ما كان يهزم لهم جيش . ولا ينكس لهم علم . ولا يرد قول على قائلهم . . . كان

في نقطة الشرق من حكايمهم ابن سينا ، والفارابي ، والرازي وفي الغرب : ابن رشد ، وابن طفيل ، وما بين ذلك أمصار - تتراحم فيها أقدام العلماء في الحكمة ، والطب ، والمهنية والمهندسة ، فضلاً عن العلوم الشرعية التي كانت عامة في طبقات الأمة . . . كان الخليفة العباسي ينطق بالكلمة فيخضع لها « فنفور الصين » (٨٢) وترتد منها فرائص أعظم ملوك أوروبا . كانت لأساطيل المسلمين سلطة لا تبارى في البحر الأبيض والأحمر والمحيط الهندي ، ولها الكلمة العليا في تلك البحار إلى زمان غير بعيد كان مخالفوهم يدينون للكنوت فضلهم ، كما يذلون لسلطان عليهم . كان هذا شأنهم بالأمس ، لما بالهم اليوم وقد تفرقوا ؟ واختلقوا وتنازعوا وسبقهم غيرهم من الأمم وتأخروا ؟

إنه تنازع الأمراء . وتفرق الكلمة . وانشقاق العصا ، فلهوا بأنفسهم عن تعرض الأجانب بالعدوان عليهم ، ضرب الفساد في نفوس أولئك الأمراء بمرور الزمان . وتمكن من طباعهم حرص وطمع باطل ، فاقبلوا مع الموى وقنعوا بألقاب الإمامة وأسماء السلطنة ونعومة العيش ، واختاروا موالاة الأجنبي المخالف لهم في الدين والجنس ، ولجأوا للاستنصار به ، وطلب المعونة منه على أبناء ملتهم . وهذا هو الذي أباد مسلمي الأندلس ، وهدم أركان السلطة التيمورية في الهند ، وعما أطلالها ، وهكذا تلاعبت أهواء السفهاء بالممالك الإسلامية ، ودهورتها أمانتهم الكاذبة

ألا قاتل الله المحرص على الدنيا . والنهالك على الخسائس .
أما وعزة الحق وسر العدل ! لو ترك المسلمون وأنفسهم مع رعاية العلماء « العاملين » لهم ، لتعارفت أرواحهم . وانتظفت آحادهم . ولكن وا أسفاه . . . ! تخلفهم أولئك المفسدون الذين يرون كل السعادة في لقب أمير أو ملك . ولو على قرية لا أمر فيها ولا نهى . هؤلاء هم الذين حولوا أوجه المسلمين عما

(٨٢) لقب من ألفاظ ملوك الصين

ولاهم الله . حتى تناكرت الوجوه وتباينت الرعائب . (٨٣)

وفي مقال تحت عنوان « الأمة وسلطة الحاكم المستبد » تقول المجلة :

« . . . إن الأمة التي ليس لها في شئونها حل ولا عقد . وإنما هي خاضعة لإرادة حاكم واحد . يحكم بما يشاء . ويفعل ما يريد . تلك أمة لا تبت على حال واحد . ولا ينضبط لها سير . فإن كان حاكمها جاهلاً . أسقط الأمة بتصرفه إلى مهاوى الحسران . وجلب عليها غائلة الفاقة والفقر . وجار في سلطته عن جادة العدل . وفتح أبواباً للدعوان . فيقلب القوى على الضعيف . ويغفل النظام . وتفسد الأخلاق . ويقلب اليأس . فتستد إليها أنظار الطامعين وتضرب الدول بمخالبها في أحشاء الأمة . . . عند ذلك إن كان في الأمة رمز الحياة . وأراد الله بها خيراً . اجتمع أهل الرأي وأرباب المهمة من أفرادها . وتعاونوا على اجتثاث هذه الشجرة الحثيثة . واستصل جذورها . قبل أن تنشر الرياح بذورها السامة القاتلة وبادروا إلى قطع العنصر المجذم قبل أن يسرى غساده إلى جميع البدن فيمزقه » (٨٤) .

وقد خصصت . العروة الوثقى . الكثير من صفحاتها للهجوم على دولة بريطانيا لأنها الدولة التي لقي المسلمون . الأمرين . على يديها . وهي الدولة التي تخصصت في تمزيق وحدة المسلمين والقضاء عليها . وهي الدولة التي جعلت . إضعاف الإسلام وتجيته عن الحياة . هدفاً رئيساً لسياستها . وقد أهابت المجلة بالمسلمين في كل مكان أن يتبها لمؤامراتها الدنيئة . وضربت له الأمثال في التهورين من شأن قوتها . وحرصتهم على الثورة عليها . ورفض سيطرتها والركون إليها . وفي هذا تقول العروة الوثقى :

« ذكروا في أساطير الأولين أن هيكلاً عظيماً كان خارج مدينة . اصطخره . وربما آوى إليه بعض سراة الليل . إذا اشتدت بهم وحشة الظلام . وما آوى إليه

(٨٣) العروة الوثقى ص ٧٠

(٨٤) العروة الوثقى ص ٦٠٤ انظر في هذا الموضوع طابع الاستبداد ل . عبد الرحمن الكواكبي .

أحد إلا غالته المنية ، فبأنى طلاب أثره لتفصى خبره فبدخلون الهيكل فى ضوء
النهار ، فيجدونه ميتاً ، ثم لا يتدون لسبب موته ، لسلامة بدنه من كل ما يعهد
سبباً للموت ، واشهر أمر الهيكل بين السابلة والقطان ، وأخذ كل قاصد حذره من
الميت فيه ، حتى ضاقت الدنيا برجل فاختر الموت على الحياة . فذهب إلى الهيكل
لعله يصادف منيته ، فإذا بالقرب منه رجال نصحوه وحذروه عاقبة الهلاك . فلم
يضع إليهم وقال : إنما أتيت لتلك العاقبة وانفلت من نصحاته إلى حيث يظن
هلاكه ، فلما توسط الهيكل فاجأته أصوات مزعجة هائلة كأن جمعاً عظيماً
يخاطبه : هانئ وصلنا لتزريق بدنك . وسحق عظامك ، فصاح اليائس : ألا
فأقدموا فقد شمت الحياة . . . فلم يتم كلامه إلا وقد حدثت فرقة شديدة ، وانحل
الطمس ، وانشق الجدار ، وتناثرت منه الدراهم والدنانير ، وتفتحت أبواب
الكنوز . . . فاطمأن الخائف ، ونام حتى أصبح ، ولما أضحى النهار وجاءه
الواقفون على خبره ليحملوا جنازته ، وجدوه فرحاً مسروراً يسألهم بعض الأوعية
ليحمل ما وجدته من الذهب والفضة ، فاستخبروه قصته : فبعد البيان علموا أن
هلاك من هلك إنما كان بالفرع من تلك المزعجات التى لا حقيقة لها . . . !
ويربطانيا العظمى هيكل عظيم بأوى إليه المغرورون إذا أوحشت نفوسهم ظلمات
السياسة ، فتدركهم المنية بمزعجات الآوهام . (٨٥)

وفى أسطورة أخرى تقول المجلة :

« قالوا : إن زنجياً أسود ، هائل المنظر ، غليظ الشفتين ، أحمر الحدقتين ، بشع
الوجه ، كان يحمل طفلاً فى ليلة مظلمة ، يسير به فى زقاق من أزقة بغداد ، وكان
الطفل كلما نظر إليه يفرغ ويكى ويصيح ، وكلما اشتد به الفرع ، ربت الزنجى
ومسح على ظهره وقال له : لا تخف يا ولدى ، فإني معك ، وأنيك وحافظك من
كل شر ، فقال له الصبي : إنما أخوف وفرعى منك لامن وحشة الظلام ، وهكذا

(٨٥) العروة الوثقى : ص ٢٢٣ خاطرات : جمال الدين الألفاوى - عبد القادر اللرى ص ٢٠ ٢١

شأن حكومة إنجلترا مع المصريين ، كلما اشتدت الخطوب ، وعظمت المصائب ، مسحت بريطانيا على ظهر الخديو توفيق ووزرائه يديها الناعمة - وإنما هي نعمة الثعبان - وأقبلت على الأهالي تنبيه وتقول لهم : لا نخزنوا فينا معكم ، وجميع المصريين : من توفيق ووزرائه إلى عامة الأهلين ، يجأرون وينادون : إنما خوفنا منك ، وراحتنا واطمئناننا بتحكك عنا ، وتركنا وشأننا... (٨٦)

• • •

لقد صدر العدد الأول من «العروة الوثقى» في ٥ من جمادى الأولى سنة ١٢٠١ هـ الموافق ١٣ من مارس ١٨٨٤ م . وكانت جركة المهدي السوداني على أشدها ، فقد أخفقت كل الحملات العسكرية التي وجهتها بريطانيا للقضاء على هذه الحركة ، وظهر للعالم الإسلامي أن بريطانيا كما تقول بحجة «العروة الوثقى» أسطورة . قاستلت المجلة هذه المزامم التي حلت بها وطالبت المسلمين أن يقتضوا أثر إخوانهم في السودان بالثورة عليها ..

وفي مقال تحت عنوان «سياسة إنجلترا في الشرق» كتبت المجلة : «أرسلت بريطانيا غوردون باشا إلى السودان لتفريق كلمة المتحاربين ورقية محمد أحمد (المهدي) ... السودانيون لم تلتئم جراحتهم بعد من ظلم غوردون أيام كان حاكماً عليهم . مستبداً بهم . وفي علمهم أنه أعدى أعداء الديانة الإسلامية ... فقد طلب وهو فيهم قسيماً من السويس لنشر الملعب البروتستانتي بين مسلمين . فهل تمكنه الفصاحة الإنجليزية أن يحصر صدور العرب من الضغينة اللبنة والدنيوية ؟ وهل يسهل عليه إرضاء محمد أحمد (المهدي) بعد ما قام بدعوة عظيمة كهذه . . . ٤ ، (٨٧) .

وفي مقال بعنوان «نصيحة» نقول المجلة :

(٨٦) «العروة الوثقى» ص ١٣٨ خطاطات جمال الدين الأصلي ص ٢٢

(٨٧) «العروة الوثقى» ص ١٥٥

« أشد ما كانت هبة الإنجليز وملكتهم » فكتوريا « على الشرقيين . إلا أن هذه الدولة ألبأنها حوادث السودان أن تسوق جيشاً للإيقاع ببجيش « عثمان دقنة » - أحد قواد المهدي - إلا أن عثمان دقنة دفع على الصفوف الإنجليزية جماعة من عراة العرب وحفاتهم ، فهدموا قلاعها (أى بريطانيا) وفوضوا أبراجها ، وبعد تدافع وتضام ، وتقدم وتأخر في موقعتين عظيمتين لم الإنجليز إلى « سواكن » على البحر ، وأخلوا ساحات القتال ، ثم هربوا بطريق البحر إلى مصر أو إنجلترا . ولما اشتد القتال بمن في « خرطوم » نهض الجنرال « غوردون » لفك الحصار ، فلم تكن إلا كرة وتبددت فيها جيوشه ثم أعقبها قرّة إلى داخل المدينة ، ولكن لم يستر هزيمته ، أمر بإعدام ضابطين مصريين كبيرين بتهمة الخيانة ، وهما حسن باشا ، وسعيد باشا (٨٨) .

وفي مقال ثالث تحت عنوان : « عودة إلى خرطوم » تقول « العروة الوثقى » « نوهنا مراراً للمسلمين عموماً ، والمصريين خصوصاً بالانقباض عن حرب إخوانهم (السودانين) وإراقة دماء أبناء ملتهم ، لمجرد أوامر تصدر إليهم من مخالفيهم في الجنس والاعتقاد ، لا يعلمون لها عاقبة . ولا يدرون من يخفى ثمارها . بل يوقنون أنهم إما يقتلون إخوانهم ليورثوا أرضهم لقوم آخرين ، ولهذا لم يأخذنا العجب من خذلانهم لـ « هكس » في السودان الغربي ، ولـ « بيكر » في السودان الشرقي ، ولما بلغنا في هذه الأيام من خذلان « غوردون » في الخرطوم (٨٩) ، ولم ينتلج في صدورنا ولا في خطرات أنفسنا ، أن انهزامهم (أى المصريين) منشأه الجبن ، ولكن لأننا نعلم أنهم يفضلون الموت بين إخوانهم على الظفر بهم ، لتكون أموالهم وديارهم غنيمة لصاحب أمرهم من الأجانب وهو

(٨٨) المصدر السابق ص ٢٠٧

(٨٩) كان الكثير من قادة الجيش المصري وضباطه . وجنوده يرفضون قتال إخوانهم السودانين . ولقد لم الكثير منهم إلى معسكر المهدي وقاتلوا أوامر القادة الإنجليز بقتل وضرب أبناء دينهم .

« غوردون » (٩٠) .

إنها دعوة إلى الجيش المصرى بالتمرد والثورة ، وعصيان الأوامر للجنرال الإنجليزي . « غوردون » . . لأن منطق الإيمان والعقيدة يرفض أن يكون لغير المسلم ولاية على المسلم ، ومنطق الإيمان والعقيدة يرفض رفضاً باتاً محاربة المسلم لأخيه المسلم ، فإذا كانت هذه الأوامر صادرة من أجنبي فى الجنس والعقيدة ، ومن ظالم لطخت صفحاته بالفدر والقوة ، فإن طاعته فى هذه الحال تكون خيانة للأمة ، وردة بعد إيمان فى العقيدة . ولقد كان فى داخل مدينة الخرطوم - فى أثناء الحصار - عالم أزهرى من رجال الثورة العرابية اسمه الشيخ أحمد العوام - كان قد نفى إلى السودان بعد فشل هذه الثورة هذا العالم الأزهري تصرف بمنطق إيمانه ودينه وهو محاصر كغيره .

يقول نعم شقير فى تاريخه (٩١) :

« وكان فى الخرطوم رجل من خطباء الثورة العرابية ، يقال له أحمد العوام . وهو مصرى الجنس . حسي الانتساب . وقد نفى إلى الخرطوم بسبب الثورة العرابية . فرأى الثورة المهدية فى وجهه . فتشبع لها . وقد اطلعت على رسالة له بتاريخ ١٧ من رمضان سنة ١٣٠١ هـ . ١١ يولية سنة ١٨٨٤م سماها « نصيحة العوام » (٩٢) فإذا هى ثورة محضة . وقد أعلن فيها تشييعه للثورة المهدية وكرهه للحكومة الخديوية (أى المصرية) وبما قاله مشيراً إلى موظفى حكومة الخرطوم : « . . . وطلما جادلتم بالحق سراً . ونصحت لهم حتى فى دار الحكومة جهراً على مرأى ومسمع من وكيلها النصراني - بقصد جوردون - أن يسعوا فى

(٩٠) العروة الوثقى ص ٢١٦ لقد كتب هذا المثلال فى عام ١٨٨٤م ولاتزال حتى اليوم فى العالم الإسلامى والعرق حكومات تذر جيوشها تقتال المنفيين لحزب أعداء المسلمين .

(٩١) حمرانية وتاريخ السودان ص ٨٢٨ - ٨٢٩

(٩٢) نوحه نسخة منها فى الصحف البريطانية للسند

الصلح بين الطائفتين المتحاربتين عملاً بأمر الله . فلم أجد بينهم محققاً . كلا ولا ماعياً بكلمة حتى لإخماد هذه الحرب بين المسلمين . وعباد الله المؤمنين . . . ولذلك اعترلهم ، وجميع المحصورين ، إلا من جاعف يسمى وهو يخشى فإلى أبذل له محض النصح حتى يفتح الله بيننا وهو خير الفاتحين .

وقد أثرت أقواله تأثيراً سيئاً في نفوس أهل الخرطوم ، فسجنه غوردون وكبله بالحديد . . . ! ثم عفا عنه وجعله معاوناً في الحكمدارية براتب ١٥٠٠ قرش في الشهر ، ولكن ما لبث أن عاد إلى سابق عاداته من انتقاد أعمال الحكومة ونسبج أهل البلاد ضدها ، ولما جاء الخبر يزحف المهدي على الخرطوم . وأعلن غوردون خير قدوم الجيش الإنجليزي ، جاهر - الشيخ العوام - في تكذيب غوردون وتصديق المهدي ، ولم يقتصر على ذلك . بل أغرى إحدى النساء فرمت جمره من شبك على معمل الفشكليك (الذخيرة) بقصد إحراقه فسقطت الجمره على بعض الأوراق ، فأحرقتها فشرع بها الحارس فأطفأها . . . واعتزفت المرأة أن أحمد العوام هو الذي أمرها بذلك فأمر غوردون بقتله ، فقتل في سراى الشرق . . . !

• • •

لقد نشرت العروة الوثقى العديد من المقالات عن حركة المهدي وتابعت أصداء هذه الحركة على الصعيدين الإسلامي والدول ، وهي إذ تفعل ذلك . إنما تفعله إيماناً بوحدة الحركة الإسلامية . وإلهاباً لمشاعر الحماس في العالم الإسلامي ، وإحياء لروح الجهاد ضد الخطر الاستعماري .

• • •

لقد عجزت بريطانيا بنفوذها وقوتها عن إسكات هذا الصوت . فلجأت إلى أساليب المروقة في الإغراء والحيلة ، وأرسلت إلى السيد جمال الدين ندعوه لزيارة لندن لمناقشته حول قضية المهدي .

وحين سافر إلى لندن ، والتقى هناك بالمستولين في الحكومة ، قال له اللورد سالبوري :

« إن بريطانيا تعلم قدرته ، وتقدير رأيه حق قدره ، وهي (أي بريطانيا) تريد أن تسلك مع الحكومات الإسلامية سلك الولاء والمودة . . لذلك رأينا أن نرسلك إلى السودان بصفة سلطان عليه . . . ! فتأصل فتنة المهدي ونعهد لإصلاحات بريطانيا فيه !

ويرد جمال الدين بقوة :

إن السودان ليس ملكاً لبريطانيا حتى تتصرف فيه . (٩٣) ! ! !

• • •

ومرة ثانية حاولوا مع الشيخ محمد عبده فدعوه لزيارة إنجلترا ثم قالوا له :
« . . . كثيراً ما سمعنا من الأجانب الذين يتشبهون إلى البلاد المصرية أخباراً متعلقة بها . . . ! (لاحظ هنا ما يحاولونه من الإيقاع بين جمال الدين) أما أنت فلكونك عريقاً في المصرية ، وعالمًا من علماء المسلمين . فتجب أن تبين أفكارك ، وما تعلمه من أحوال الأهالي المصريين وشئون أمراتهم واستعدادهم وما يلبقون له ، وما يليق بهم . »

فقال الشيخ محمد عبده :

أما بالنسبة للخديو توفيق : فإنه أساء إلينا إساءة بالغة ، لأنه مهد للخوكم بلادنا ! ورجل مثله انضم إلى أعدائنا في قتالنا ، لا نشعر إزاءه بأى احترام ! لكنه إذا ندم على ما فرط منه ، وعمل على الخلاص منكم فربما غفرنا له سيئاته ، إننا لا نريد خونة وجوههم مصرية وقلوبهم إنجليزية .

فلما سئل عن حركة المهدي ، وما يقال من أن حركته تهدد مصر بالخطر قال

الشيخ محمد عبده :

لاخطر على مصر من حركة المهدي ، إنما الخطر على مصر من وجودكم فيها ، وإنكم إذا غادرتم مصر ، فالهدي لن يرغب في الهجوم عليها ، ولن يكون في هجومه أدنى خطر ، وهو الآن محبوب من الشعب المصري ، لأنهم يرون فيه المخلص لهم من الاعتداء الأوربي ، سينضمون إليه عند قدومه . . . (٩٤) .

وتتورثاثة بريطانيا . . . فتلقى بكل قوتها ، وتتور مراجل الغضب والسخط في قلبها ، وتتعب الصحيفة المجاهدة ومحرريها ، حتى تقضى عليها قبل أن تتم عاماً واحداً من حياتها (٩٥) .

ولكن الرجل العظيم لا يضيره مثل هذه الأمور الصغيرة. فقد كان « جمال الدين » يجد مادة الكلام في كل شيء تقع عليه عينه . . . في السجارة يشعلها وفي الطفل حين يسأله . . . وفي حادثة زواج أو طلاق ، كان يستطيع أن ينشئ « نصح الحديث في الشيء الجليل ، والشيء النافه . وكانت له القدرة على أن يلهب مستمعه ، فلا يزال يروح على « الفحم » حتى يلهبه ، فإذا جلس به يرى بعد الجلسة راحته في السر لافي الركوب ، وفي العمل لافي السكون ، فكان بهذه الخصائص في غنى عن المجلة أو الصحيفة .

ولكن الشيء المزعج في هذا الأمر هو الفراق . . . فراق الأستاذ لتلميذه بعد أن التأم شملها من جديد في باريس وقد فرقت بينها الأحداث قبل ذلك في القاهرة . إن الذي أهمه كان انفرط عقد صحته للشيخ محمد عبده ومن يدرى ؟ ماذا يكون بعد هذا الفراق ؟ إن أحداث العالم الإسلامي ، وطبيعته الحكم والحكام في أقطاره ، واضطراب الأمور والأحوال في أوجاله ، وصراع القوى الخفية والظاهرة في أنحائه ، كلها أشياء تقبض النفس ، ويضيق بها الصدر .

(٩٤) انظر العروة الوثقى ص ٢٧٧ ومحمد عبده تأليف العقاد ص ١٣٨

(٩٥) صدر العدد الأول من مجلة العروة الوثقى في ٥ جمادى الأولى ١٣٠١ هـ وصدر العدد الأخير منها في

دى الحجة ١٣٠١ هـ

وقد لبث جمال الدين قليلاً في أوروبا بعد إغلاق المجلة ، يحاول في عواصم الغرب محاولات السياسة على خطه الممهودة . فقد بدا له أن يذهب إلى روسيا ، وهو يرى أن يستخدم مقامه فيها لتخفيف الظلم عن المسلمين وإطلاق حريتهم الدينية ومحاولة التوفيق بين الروسيا ودولة الخلافة . واستغلال الخلاف بين السياسين الروسية والبريطانية لصالح الشعوب الشرقية .

وحين قابل القيصر سأله عن آرائه في الشرق . . . ثم يسأل - أى القيصر - السيد جمال الدين عن سبب خلافه مع الشاه في فارس . فقال جمال الدين : إنه الحكومة الشورية . . . أدعو إليها ولا يراها أى - لا يوافق الشاه عليها .

فقال القيصر : الحق مع الشاه . . فكيف يرضى ملك أن يتحكم فيه فلاحو مملكته ؟ !

فقال جمال الدين :

أعتقد باجلالة القيصر أنه خير للملك أن تكون ملايين رعبته أصدقاءه ، من أن يكونوا أعداء يترقبون له الفرص (فلم يعجب القيصر هذا الكلام وقام علامة الإذن بالانصراف) (٩٦) .

وقد عاد جمال الدين بعد ذلك إلى أوروبا ، وتقابل هناك مع الشاه ناصر الدين فعرض عليه العودة إلى فارس . ووعد بتنفيذ الإصلاح الذى يريده وبعد إلحاح قبل السيد أن يعود إلى طهران ، وسرعان ما اجتمع حوله العلماء ، وطلاب الإصلاح من كل مكان ، غير أنه لم يمضِ طويلاً بهذا الحلم فقد فوجئ بالجنود

(٩٦) فقد كان جمال الدين أعدى بطرأس القيصر ألف مرة . فلم يكن يحصى على هذا الحديث حوالى ثلاثة وعشرين عاماً حتى كان القيصر وأسرته وطبقة الأشراف والسلامة في مله أشلاء ممزقة بأيدي هؤلاء العلاحين . ولا استحباب لظفافة والعلية بصوت العدالة والحق لأعدائهم وشعوبهم تلك التيارات الدامية التي لا تزال تستطاعها الكتابة على أقطار شتى في العالم كله

يجمعون عليه ، ثم حملوه مكبلاً على ظهر دابة ، وهو مريض وفي فصل الشتاء حتى أوصلوه إلى « خانقين » ثم تركوه ليواصل سفره إلى البصرة ، وقد اشتد عليه وطأة المرض ، وكادت تودى بحياته لولا لطف الله به (٩٧) . . .

وفي هذه الآونة تجمع عند السلطان - عبد الحميد الثاني - من الأسباب ما حمله على دعوة السيد إلى الآستانة ، فأبى في أول الأمر ، ولكن السلطان عبد الحميد استطاع بدعائه أن يقنعه في النهاية وزيّن له طريق الإصلاح ووعدته بتنفيذ ما يقترحه ويراه حتى قبل ووافق على السفر ، وما إن وضع قدمه في الآستانة حتى وجد نفسه في قصص من ذهب . وقد أمر السلطان باستقباله استقبالاً حسناً ، وأجرى عليه راتباً كبيراً ، وأنزله بيتاً ظريفاً ، وجعل تحت يديه خدماً وحشماً ، بعضهم للخدمة ، وأكثرهم للتجسس . . (٩٨) .

وحين قابله السلطان في قصر « بلدر » طلب منه أن يكف عن مهاجمة الشاه ، فقال له السيد :

من أجلك عفوت عنه ! فبترتاع السلطان لثل هذا القول ، وينظر إلى السيد وهو يلعب بسبخته ، فلفت نظره إلى ذلك رئيس التشريفات بعد خروجه فيقول له السيد جلال الدين :

إن السلطان يلعب بمستقبل الملايين من الأمة . . أفلا يحق لجلال الدين أن يلعب بسبخته ؟

وقد عرض عليه السلطان منصب « شيخ الإسلام » فرفضه ، إلا إذا عدل النظام من أساسه ، وأخيراً انتهى رأى جلال الدين في السلطان عبد الحميد - بأنه سل في رثة الدولة (٩٩) ! ! !

(٩٧) زعماء الإصلاح ص ٩٧

(٩٨) المصدر السابق ص ١٠٠

(٩٩) زعماء الإصلاح ص ١٠١

أما الشيخ محمد عبده فقد عاد إلى بيروت وهو يزداد إيماناً بعقم المحاولات السياسية ، وضعف الأمل في الأمراء والملوك ، ووجوب التحول بعد هذه المحاولات العقيمة ، على الأمم دون غيرها ، وحصر هذا الأمل كله في إعداد الأمة بعدة العلم الصحيح ، والتربية الاجتماعية الصالحة ، واتخذ من الأرزاء التي ابتلى بها أستاذه على أبدى الأمراء والملوك حجة جديدة على ضعف الأمل فيهم ، ووجوب التحول بالجهود إلى أنهم ، فقد شهر به خديو مصر ونفاه ، وعذبه شاه إيران وأهانته للتلاميذ : إن السياسة ضبعت علينا أضعاف ما أفادتنا . وأن السبب جمال الدين وطرده ، وخيب رجوات الهند رجاءه واعتقله السلطان في قفص من ذهب بالآستانة ، وقد ظل الشيخ محمد عبده يزداد اقتناعاً برأيه يوماً بعد يوم ، وكان يقول كان صاحب إقتدار عظيم لو صرفه ، ووجهه للتعليم لأفاد الإسلام أكبر فائدة ، وقد عرضت عليه حين كنا في باريس أن نترك السياسة ونذهب إلى مكان بعيد عن مراقبة الحكومات^(١٠٠) ونعلم ونزوي من نختر من التلاميذ على مشربنا ، فلا تمضي عشر سنوات إلا ويكون عندنا عدد من التلاميذ الذين يتبعوننا في ترك أوطانهم والسير في الأرض لنشر الإصلاح المطلوب ، فيتشر أحسن الانتشار . فقال : إنما أنت مشيط^(١٠١) . . . !

• • •

ما أغرب تصاريف الدهر . . . !
لقد افترق الصديقان الحسيان . . . رأياً . . . ومكاناً . . . جمال الدين في الآستانة يحاول ما استطاع أن يصلح ، والشيخ محمد عبده في بيروت يتجه لنفسه أسلوباً جديداً على أمل أن يفلح .
ه انظروا . . . لقد تحطمت حلقة الوحدة . . . وفقد آل إبراهيم .

(١٠٠) يلاحظ في الاتجاه أنه متأثر بالحركة السربية .

(١٠١) تاريخ الأستاذ الإمام ج ١ ص ٨٩٤ تأليف السيد رشيد رضا

«أى المسلمون - لذة العهد والميثاق الذى أخذه الله عليهم ..
«اصطادتهم أوربا كما يصطاد المرء السمك .. فأصبح فى حلق كل مسلم شخص
أوربا .

«وآل حال الشرق للخراب بسبب الاستعمار .

«فهبيا يازنذة رود .

«أشعل النار فى الوجود بأبيات من الشعر ..

«فناقتنا متعبة والحمل ثقيل^(١٠٢) ... !

• • •

يقول الرحالة الروسى الشيخ عبد الرشيد^(١٠٣) :

«دخلت على الشيخ جمال الدين فى أخريات أيام مرضه . فأشار بيده أن ادن ،
فدنوت منه ، وكان لا يستطيع الكلام .. فأخذ قلماً وورقة وكتب فيها :

«تشهد بالله أن كلام النبى ﷺ قبل وفاته :

«أمنى .. أمنى .. وأنا أقول ملنى .. ملنى .. ملنى ..

قال - أى الشيخ عبد الرشيد - وبعد نحو ساعتين رجعت إليه فإذا بهم

يقولون : توفاه الله ... !

• • •

والآن يحق لنا أن نتساءل ..

«ماذا أخذ المهدي من هذه الحركات الثلاث .. وماذا ترك منها .. ؟ ماذا أخذ
من محمد بن عبد الوهاب وحركته الإصلاحية الكبرى .. هذه الحركة التى تجاوزت
حدود السودان غرباً .. حتى انطلقت إلى نيجيريا على يد عثمان دندوبو .. ؟
«واندفعت شمالاً حتى وصلت إلى ليبيا على يد السنوسى وطارت شرقاً ليحمل لواءها

(١٠٢) العلامة محمد إقبال : حاوید مائے کرب عقار . ترجمۃ الذکور محمد السعيد .

(١٠٣) جمال الدين الألفى - عبد القادر المرفى ص ١٢٤

مصلحون في الهند وسومطرا؟

ثم أخذ من الحركة السنوية ، وأفكارها ، وتنظيماتها . . . ؟ لقد توغلت السنوية في السودان نفسه ، وأقامت زواياها بيد السودانيين أنفسهم . ثم ماذا أخذ من حركة الأفغانى التى هزت العالم من حوله هزاً وارنجت أركان الاستعمار بسببها خوفاً ورعباً ، وكانت صلتها بالسودان أكثر عنقاً وأوسع مجالاً . . . وأفقاً . . . فلم يكن السودان ومصر في ذلك الوقت إلا بلداً ومحدداً . . . وكانا شريكين في الألم والأمل معاً . . .

ثم إن السودان بوضعه الجغرافى أكثر شعوب أفريقيا تأثراً . . . وكل ما يدخل إلى القارة لا بد أن يمر به عابراً ، أو يستقر فيه مقيماً . . .

لقد دخل الإسلام إلى السودان من ثلاثة منافذ رئيسية . . . من الشمال عن طريق مصر ، ومن الشرق عن طريق الحجاز وباب المنذب ، ومن الغرب عن طريق ليبيا ، وجنوب الصحراء الكبرى . انتشر الإسلام في السودان عن طريق هذه الجهات والأماكن ، لما الذى يحول بين انتشار هذه الحركات الثلاث في السودان ، وقد كانت كل واحدة منها في موقع من هذه المواقع والصلة بينها جميعاً وبين السودان صلة بحكمة الأواصر والروابط . . . ذلك ما سوف تكشفه لنا وثائق الحركة . . . وتعدد الأعمال والوقائع في النهاية . . .

الفصل الثالث

الظروف السياسية والاجتماعية التي رافقت ظهوره

النظرة الإسلامية إلى هذا التقسيم ، أو الفصل بين السياسة والدين نظرة غريبة عن الفكر الإسلامى والحضارة الإسلامية ، ذلك لأن الإسلام ليس كغيره من الديانات والمعتقدات التى تنظر إلى الإنسان نظرة مستقلة عن الكون والحياة ، وليس فى الإسلام من يقول : دع ما ليقصر ليقصر ، وما لله . . . لله . . .

الإسلام عقيدة وشريعة ، وقانون ونظام ، ودولة ودين ، فهو يصاحب الإنسان منذ ولادته إلى أن يحين أجله ، وهو فيما بين الحياة والموت يرافق هذا الإنسان فى كل خطوة يخطوها ، وفى كل حركة يفعلها^(١) .

وبالنسبة لقضية كهذه القضية التى نعالجها يصبح من الصعب الفصل بين هذه التيارات وبين العقيدة ، والفارق الوحيد بين التيارين فارق شكلى لا يمس الجوهر والحقيقة ، والأزمات الطاحنة التى تتعرض لها الجماعات الإنسانية ، سواء فى الاقتصاد أو فى السياسة ، ترجع فى النهاية إلى الخروج على تلك القواعد التى وضعها الدين لكيفية التعامل أو التصرف فى الثروة ، وكيفية الولاية وأسلوب الحكم فى الدولة .

وقد ضرب لنا العلامة ابن خلدون مثلاً لاختلال الأمور عندما تفقد هذا

(١) انظر فى هذا الموضوع كتاب النظريات السياسية الإسلامية تأليف الدكتور محمد هبى الدين الرئيس

الشرط . وتخرج عن هذا الأصل نقلا عما حكاه المسعودى فى أخبار الفرس عن « الموبدان » صاحب الدين عندهم أيام « بهرام بن بهرام » وما عرض به للملك فى إنكار ما كان عليه من الغفلة والظلم وأثر ذلك فى خراب العمران وسقوط الدول بضرب المثال فى ذلك على لسان اليوم حين سمع الملك أصواتها وسأله عن فهم كلامها فقال له : إن يوماً ذكراً يروم نكاح يوم أنثى ، وأنها شرطت عليه عشرين قرية من الخراب فى أيام « بهرام » قبل شرطها وقال لها : إن دامت أيام الملك أقطعتك ألف قرية وهذا أسهل مرام . . !

فتبته الملك من غفلته وتخلا بالموبدان وسأله عن مراده . فقال له : أيها الملك . . إن الملك لا يتم عزة إلا بالشرعية ، والقيام به بطاعته ، والتصرف تحت أمره ونهيه . ولا قيام للشرعية إلا بالملك . ولا عز للملك إلا بالرجال ، ولا قوام للرجال إلا بالمال ، ولا سيل للمال إلا بالعامة ، ولا سيل للعامة إلا بالعدل . والعدل الميزان المنصوب بين الحقيقة ، نصبه الرب . وجعل له قفياً وهو الملك^(١) . . !

بعد هذه المقدمة . نعود إلى بحثنا الخاص بهذه القضية .

• • •

فى مطلع القرن التاسع عشر ، وعلى وجه التحديد ، فى عام ١٨٠٥ م استطاع (محمد على) أن يندفع بجيشه وذكائه علماء الأزهر . فبابعوه حاكماً على مصر ، وباع الشعب من ورائهم أملاً فى الخلاص والحرية والعدل . ولكن الطبع فى النهاية يغلب التطبع ، والشاة التى أرضعت جرو الذئب ليكون حملاً ، لم تلبث غير قليل حتى تينت خطاها الفادح وهى ترى الجرو يمزق بأنياه صفارها الرضع . . ! سخرة وضرائب ، قسوة وظلم ، غدر ومؤامرات . . لقد كشف محمد على حقيقته . . لقد تذكر الجرو فجأة أنه ذئب . . ومصر الوديمة الطيبة صارت بين

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ٢٨٧ ط المكتبة التجارية القاهرة .

أنياه ومخالبه غنية حرب . . . ١

وفى هذا المقال الذى نشره الشيخ محمد عبده بمناسبة الاحتفال بمرور مائة سنة على قيام نظام حكم محمد على فى مصر . صورة وصفية لهذا الحكم ، ونوعية هذا الرجل الذى أقام فى مصر هذا الحكم .
يقول الشيخ محمد عبده (٣) :

« . . . لم يستطع أن يجهى ، ولكنه استطاع أن يبيت ، كان معظم قوة الجيش معه ، وكان صاحب حيلة بالفطرة ، فأخذ يستعين بالجيش على إعدام كل رأس من خصومه . . ثم يعود ثانية بقوة الجيش ويحزب آخر على من كان معه أولاً فيحققه . . وهكذا . حتى إذا سحقت الأحزاب القوية ، وجه عنايته إلى أصحاب البيوت الرفيعة ، فلم يدع رأساً فيه ضمير » أنا . . . واتخذ من المحافظة على الأمن سبيلاً لجمع السلاح من الأهالى حتى قد بأسر الأهالى وزالت ملكة الشجاعة فيهم ، فلم يبق فى البلاد رأساً حتى خلع من بدنه أو نفاه إلى السودان فهلك فيه (١) .

« أخذ يرفع الأسافل ، ويعلمهم فى البلاد ، حتى انحط الكرام وساد اللثام ولم يبق فى البلاد إلا آلات له يستعملها فى جباية الأموال ، جمع العاكر بأية طريقة ، وعلى أى وجه لمحق بذلك جميع عناصر الحياة الطيبة من رأى وعزيمة ، واستقلال نفس ، لتصير البلاد المصرية إقطاعاً واحداً له ولأولاده . . اشترأت نفسه لأن يكون ملكاً غير تابع للسلطان العثمانى ، فحصل من العدة لذلك أن يستعين بالأجانب من الأوربيين ، فأوسع لهم فى المجاملة ، وزاد لهم فى الامتياز خارجاً عن حدود المعاهدات ، حتى صار كل صعلوك منهم لا يملك قوت يومه ملكاً من الملوك وصغرت نفوس الأهالى بين الأجانب بقوة الحاكم ، وانقلب الوطنى غريباً فى داره

(٣) العروة الوثقى ص ١٢

(١) المصدر السابق ص ١٢

غير مطمئن في قراره فاجتمع على سكان البلاد ذلان : ذل ضرته الحكومة الاستبدادية وذل سامهم الأجنبي إياه ليصل إلى ما يريد مناهم ، غير واقف إلى حد ، أو مردود إلى شريعة ، كان رجال الحكومة إما من الأرناؤوط أو الشراكسة ، أو الأرمن أو ما أشبه هذه الأوشاب ، وكانوا يحكون بما يهون لا يرجعون إلى شريعة ولا قانون ، ولا يستحي بعض الأحداث من أن يقول : إن « محمد على » جعل جدران سلطانه الدين . . أي دين كان دعامة لسلطان محمد على . . . ؟ دين التحصيل . . . ؟ دين الكرباج ؟ دين من لا دين له إلا ما يهواه ويريده ؟ أي عمل من أعماله ظهرت فيه رائحة الدين ؟ لا يذكرون إلا المسألة الوهاية وأهل الدين يطمون أن الإغارة فيها كانت على الدين . . . لا للدين .^(٥)

• • •

هذا هو « محمد على » . . . كان عاصفة هبت على مصر . . . فبدأ الشعب يرحل ويهاجر ، ولم يترك الطاغية للشعب هذه القرصة ، فسد عليه منافذ الهجرة بالقوة . . . ثم انجه بشره إلى السودان فوجه إليه حملة إثر حملة . . . يقول نعيم شقير^(٦) : في عام ١٢٣٦ هـ - الموافق لعام ١٨٢١ م أرسل محمد على باشا أول حملة عسكرية لفتح السودان ، وقد وضع نصب عينيه حملة أسباب لإنقاذ هذه الحملة والعمل على تنفيذها بسرعة :
أول هذه الأسباب : الاستيلاء على مناجم الذهب في « سنار » التي طبقت شهرتها الآفاق وبخاصة في القاهرة .
لأن هذه الأسباب : استئصال شأفة الممالك - أعدائه الخطيرين - بعد أن فر

(٥) المصدر السابق ص ١٦

(٦) جغرافية وتاريخ السودان ص ٤٩١ - ٤٩٢ ولم ترد هذه الأسباب عما كنا نعلمه في المدارس والأزهر . قبل سقوط أسرة محمد على وقيام الحكم الجمهورى في مصر .

بعضهم إلى الجنوب - عقب المذبحة التي دبرها لهم في القلعة .
ثالث هذه الأسباب : التخلص من المتاعب التي سببها له الجنود المرتقة من
الأتراك والشراكسة ، وأسباب أخرى تتعلق باكتشاف منابع النيل . وتوسيع نطاق
الزراعة والتجارة .

• • •

هذه الأسباب التي حفزت « محمد علي » إلى غزو السودان وقضه ، تحدد لنا
بدقة هدف هذا الرجل من فتح السودان وغايته ، وتضاف كذلك إلى هذه الصورة
التي وصفها الشيخ محمد عبده بقلمه .

ولم يستع بعض المؤرخين أو - الأحداث - كما وصفهم الشيخ محمد عبده ، لم
يستحوا من القول . إن هدف « محمد علي » كان تحقيق وحدة وادي النيل بين
السودان ومصر . .

ماذا كان يعرف « محمد علي » عن السودان حتى يسمي إلى تحقيق وحدة بينه
وبين مصر ؟ . . . لقد كان جندياً ألباني الأصل ، جاء في حملة أرسلتها دولة
الخلافة لإخراج الفرنسيين من مصر ، واستطاع بجملته ودهائه - كما ذكرنا - أن
يجلس على كرسي الحكم ، ثم انقلب بعد ذلك على دولة الخلافة كما انقلب قبل
ذلك على العلماء والشعب في مصر . . .

وذهب محمد علي . . مات بعد أن أصابه العت والجنون من الظلم ، وخلف من
بعده خلف ، كانوا على شاكلته في العبدوان والبغى ، وسارت الأمور على هذا
النوال حتى وصل إسماعيل إلى الحكم ، فأغرق - بسفاهته - البلاد في الديون ،
ووقعت مصر بذلك في قبضة المرابين ، وفي هذا الوقت وصل إلى مصر الحكيم
الأفغانى جمال الدين . . .

يقول الشيخ محمد عبده في وصف أحوال مصر قبل مجيئه (١٧) . .

(٧) مذكرات الشيخ محمد عبده ص ٥٥ ٥٦

وإن أهالي مصر قبل سنة ١٢٩٣ هـ كانوا يرون شئونهم العامة ، بل الخاصة ملكاً للحاكم الأعلى ، ومن يستنيبه عنه في تدبير أمورهم ، يتصرف فيها حسب إرادته ، ويعتقدون أن سعادتهم وشقاؤهم موكولان إلى أماته وعدله ، أو خيائه وظلمه ، ولا يرى أحد منهم لنفسه رأياً يحق له أن يبيده في إدارة بلاده ، أو إرادة يتقدم بها إلى عمل من الأعمال يرى فيها صلاحاً لأمته ، ولا يعلمون من علاقة بينهم وبين الحكومة سوى أنهم مصرفون فيها تكلفهم به الحكومة ، وتضربه عليهم وكانوا في غاية البعد عن معرفة ما عليه الأمم الأخرى ، سواء أكانت إسلامية أم أوربية ومع كثرة من ذهب منهم إلى أوروبا وتعلم فيها ، من عهد محمد علي باشا إلى ذلك التاريخ ، وذهاب الكثير منهم إلى ما جاورهم من البلاد الإسلامية . . لم يشعر الأهالي بشيء من ثمرات تلك الأسفار ، ولا فوائد تلك المعارف ، ومع أن إسماعيل أبدع مجلس الشورى في مصر ١٢٨٣ هـ ، وكان من حقه أن يعلم الأهالي أن لهم شأنًا في مصالح بلادهم ، وأن لهم رأياً يرجع إليه فيها . لم يحس أحد منهم ، ولا من أعضاء المجلس أنفسهم بأن له ذلك الحق ، الذي يقتضيه تشكيل هذه الهيئة الشورية ، لأن مبدع المجلس قيده في النظام والعمل ، ولو حدث إنساناً فكره السليم بأن هناك وجهة غير التي يوجهه إليها الحاكم لما أمكنه ذلك . فإن بجانب كل لفظ نفيًا عن الوطن . . أو إزهاقًا للروح . . أو تجريدًا من المال . .

في هذا الجو المغم . . جاء إلى هذه الديار في سنة ١٣٨٦ هـ رجل بصير في الدين ، عارف بأحوال الأمم ، واسع الاطلاع ، جم المعارف ، جرىء القلب واللسان ، وهو المعروف بالسيد جمال الدين الأفطاني ، فحرف عليه في بادئ الأمر طائفة من طلبة العلم ، ثم اختلف إليه كثير من الموظفين والأعيان ثم انتشر عنه ما تخالفت آراء الناس فيه من أفكار وعقائد ، فكان ذلك داعياً إلى رغبة الناس في الاجتماع به لتعرف ما عنده . . وهو في جميع الأوقات يجتمع بالناس ولا يسأم من الحديث فيما ينير العقل ، ويظهر العقيدة ، أو يذهب بالناس إلى معالي الأمور أو

بلفت النظر إلى الشؤون العامة ، مما يمس مصلحة البلاد وسكانها ، وكان طلبة العلم يتقنون بما يكيّفونه من تلك المعارف إلى بلادهم أيام الإجازة ، وكان الزائرون يذهبون بما يتلونه إلى أحيائهم ينشرونه في الناس ، فاستيقظت مشاعر وانتهت عقول ، وخف حجاب الغفلة في أطراف البلاد ، وبخاصة في القاهرة (٨) ..

• • •

ثم زاد مركزه خطراً لأنه تدخل في السياسة ، وأخذ يقرب منه العوام ويقول لهم : إنكم معاشر المصريين قد نشأتم في الاستعباد ، وريتم في حجر الاستبداد ، وتوالت عليكم قرون منذ ملوك الرعاة حتى اليوم ، وأنتم تحملون عبء نير الفاتحين ، وتعنون لوطاة الغزاة الظالمين ، تسومكم حكوماتكم الحيف والجور ، وتترل بكم الخسف والذل ، وأنتم صابرون . بل راضون ، وتستترف قوام حياتكم التي تجمعت مما يتحلب من جباهكم بالعصا ، والمفرقة ، والوسط ، وأنتم صامتون !
فلو كان في عروقهم دم فيه كريات حيوية ، وفي رؤوسكم أعصاب تأثر فتثير النخوة لما رضيت بهذا الذل ، وهذه المسكنة . . أفيقوا من سكرتكم . . ! عيشوا كباقي الأمم أحراراً سعداء (٩) ..

وخطب مرة في مدينة الإسكندرية فقال (١٠) :

أنت أيها الفلاح المسكين تشق قلب الأرض لتستتب ما تسد به الرمي وتقوم بأود العيال . . فلماذا لا تشق ظالمك ؟ لماذا لا تشق قلب الذين يأكلون ثمره أتعابك . . . !

بهذه المرأة كان جبال الدين ينحطب ، ويتكلم ، وكان لكلامه أثر عميق في إيقاظ الناس ، وتنبه الحكوميين إلى حقوقهم قبل الحاكمين فاتجه الناس إلى نقد

(٨) المصدر السابق ص ٥٧ .

(٩) زعماء الإصلاح ص ٧٢

(١٠) راجد الفكر الحديث - د طه حسين ص ٢٢

أصحاب السلطان ، وأخذت تتضاءل عقيدة سيادة الحاكم ، وحقه المطلق في التصرف .

• • •

كان الحاكم لمصر في ذلك الوقت هو الخديو إسماعيل الذي جرت سياسته الحزب والدمار على مصر كما قلنا ، وزاد الطين بلة أن أصحاب الديون فقدوا نفقتهم في الحكم ، وفي الطريقة التي تناس بها الأمور ، ولم نهدأ نائرة هؤلاء المرابين إلا بعد تعيين وزيرين في الحكومة . . أحدهما إنجليزي ، والآخر فرنسي . شيء غريب حقاً . . . ١ صورة مضحكة ومبكية معاً : وهي صورة نحدد لنا بوضوح مدى الانحدار الذي وصل إليه الحكم ، ومدى الضياع الذي انتهت إليه شئون الأمة ، وقد انطلقت الألسنة بانتقاد الارتباك الشديد الذي أوقع البلاد في هذه الورطة .

... وكانت الآراء السياسية التي ييها جمال الدين في تلامذته ومريديه وما يينه لهم وللناس من أنواع الحكومات الاستبدادية^(١١) والمسنورية تؤثر فيهم وفي غيرهم من الطبقات ، ولكن الشعور بحقوق الأمة في أمر حكم نفسها ، ومراقبة أعمال حكامها لم يسر في هذه الثابتة من المصريين إلا وقد صحبه رؤية التصرف الأجنبي في حكومتهم ، والتحكم الأوربي في شئون بلادهم ، فضلقت آمال البصراء من المواطنين بإصلاح عظيم ، غير أن سوء حال الحكومة الوطنية ، وفساد رجالها ، والخوف من السلطة الأجنبية ، كل ذلك . كان عقبة في طريق الإصلاح^(١٢) . .

ولما كان جمال الدين عنيماً بطبيعته ، لا يشبه شيء عن هدفه ، ولا يراجع أمام عقبة تترض سبيله ، فإنه عندما شاهد الخطر يزحف على مصر ، وأيقن بفساد

(١١) الرأي هذا الموضوع كتاب (طوائف الاستبداد) تأليف عبد الرحمن الكواكبي

(١٢) مذكرات الشيخ محمد عبده ص ٥٩

إسماعيل فساداً لا منجاة منه ، اقترح على تلميذه الشيخ محمد عبده أن يقتل الخديو إسماعيل . . !

يقول الأستاذ الإمام : وكنت أنا موافقاً على قتل إسماعيل ، لو أننا عرفنا « عراى » فى ذلك الوقت ، فرمما كان فى إمكاننا أن ننظم الحركة معه ، لأن قتل إسماعيل فى ذلك الوقت ، كان يعتبر أحسن ما يمكننا عمله ^(١٣) . . .

• • •

وعلى أية حال . . فقد كفى الله المؤمنين شر القتال ! وأرغم إسماعيل على التنازل عن الحكم ، وجاء ابنه الخديو توفيق طيقاً للخطة التى رسمها جمال الدين مع الزعماء ورجال الفكر .

وكما فعل محمد على مع العلماء الذين بابغوه حاكماً على مصر ، تكررت المسألة من جديد على يد توفيق مع جمال الدين الذى مهد له الطريق إلى الحكم . استدعاه مرة - أى الخديو توفيق - إلى قصر عابدين وقال له :
إنى أحب كل الخير للمصريين ، ويسرنى أن أرى يلاذى وأبناءهما فى أعلى درجات الفلاح والرقى . ولكن مع الأسف . إن أكثر الشعب خامل جاهل لا يصلح أن يلقى عليه ما تلقونه من الدروس ، والأقوال المهيبة ، فيلقون أنفسهم والبلاد فى تهلكة .

فأجاب جمال الدين :

إن الشعب المصرى كسائر الشعوب ، لا يخلو من وجود الخامل والجاهل بين أفراده ، ولكنه غير محروم من وجود العالم والعاقل ، فبالنظر الذى تتظنون به إلى الشعب المصرى ينظر إليكم . . ! وإن قبلتم نصيح هذا المخلص ، وأسرعتم فى إشراك الأمة ، فى حكم البلاد عن طريق الشورى . فتأمرون بإجراء انتخابات نواب عن

(١٣) المروءة الوقت ص ٣١

الامة تسن القوانين . وتتفنها باسمكم وإرادتكم . يكون ذلك أثبت لعرشكم وأدوم لسلطانكم .

ثم خرج من عنده بخطب في الموضوع . ويستحث تلاميذه . وأعوانه على الكتابة فيه في حماسة وقوة^(١١) .

• • •

لقد أحدثت هذه الأفكار اضطراباً هائلاً زلزل أقدام الطغاة في مصر وأثارت من المقد والضغينة ضد هذا التأثير المصلح بقدر ما كان في هذه الأفكار من قوة وعنف . . وكان وكلاء الدول الأجنبية ، قد تقدموا إلى الخديو بإقامة الأدلة على خطر الرجل ، وأخافوه منه ، فأخذ في الطريق آخر الليل وهو ذاهب إلى بيته . هو وخادمه وحجز في « الضبطية »^(١٢) ، ولم يمكن من أخذ ثيابه . وبعد أن انتشر ضياء النهار ، حمل في عربة مقفلة إلى محطة السكة الحديدية ، ومنها ذهب تحت المراقبة الشديدة إلى السويس ، ومنها أُنزل إلى البحر ليسافر إلى بومباي **Bombay** قطع المسافة بقميص واحد على بدنه ، والوقت صيف والحرارة شديدة ، حتى تفرج جلده ، ولم يكن معه من النقود أكثر من ثلاثة جنيهات عثمانية ، وبعض فروش من القضة ، وهذا المبلغ أخذ منه في السويس ولم يبق معه شيء . . .

« ولما علم بذلك أحمد بك النقاوى ، وكان متصل دولة إيران في السويس ذهب لتوديعه ، وعرض عليه مبلغاً وافراً من المال ، فأبى أن يأخذ شيئاً . . ولا ريب أن الانزعاج بنى جبال الدين كان عاملاً ، والكدر كان ثامناً ، ولكن الخديو أظهر سروره مما فعل . وتحدث به في محضر جماعة من المشايخ على مائدة الإفطار في رمضان ، فأظهر الطرب بذلك من كان لا يعرف لنفسه قيمة في العلم والفصل . . وألزمت الجرائد بنشر الأمر الصادر بالنفى ، وفيه من التعريق الشديد ما لم يكن

(١١) رجاء الإصلاح ص ٧٦

(١٢) هي ما يعرف بـ « قسم البوليس » في القاهرة



أحمد عرابى باشا

يستحقه الرجل ، كما أنه كان فيه تشنج جارح بمن كانوا يحتمون عليه ، فنشره البعض ، وأبت إحدى الجرائد نشره ، لأن محررها كان من تلامذته فعملت . . على أن هذه الشدة لم ترد الأفكار إلا حدة . ولا الألسن إلا جراءة . ولا الإحساس بضرورة الإصلاح إلا غمواً وظهوراً^(١٦) .

• • •

وتحرك الجيش . . وكان تحركه في أول الأمر احتجاجاً على التفرقة والمحابة التي يتمتع بها الضباط الأجانب من الترك والشرکس ، والأرناؤود ثم تحول بعد ذلك إلى ثورة شعبية وقف فيها الشعب كله وراء الجيش .

كان أحمد عرابى ، وعبد العال حلمى ، وعلى فهمى ، وغيرهم من كبار ضباط الجيش المصريين قد اجتمعوا في بيت أحمد عرابى وكتبوا عريضة حددوا فيها مطالبهم ، ثم حملوها بعد ذلك إلى رياض باشا رئيس الوزراء طالبين رفعها إلى الخديو توفيق . وحين قابلوا رياض باشا قال لهم : إن أمر هذه العريضة مهلك . . فقال له عرابى : إننا لم نطلب إلا حقاً وعدلاً .

(١٦) مذكرات محمد عبده ص ٧٢ ٧٣

وليس في طلب العدل والحق من خطر ، وإنا نعتبرك أباً للمصريين لما هذا التلويح بالتهديد ؟ !

قال رياض باشا : ليس في البلاد من هو أهل لأن يكون عضواً في مجلس النواب . قال له عراي : إنك مصري ، وياق النظار (الوزراء) مصريون والمختار أيضاً مصري أنتظن أن مصر وللتكم ثم عقت ؟ كلا . فإن فيها العلماء والحكماء ، والتهام ، قال رياض باشا : ستظر يدقة في طلباتكم هذه . . ثم انصرفا . ثم فوجئ عراي وزملائه بعد ذلك بوصول الأمر بإيقافهم وعماكنهم عسكرياً ، فأتى القبض عليهم ، ثم جردوا من رتبه ، وأودعوا السجن ، ولم يكده خبر اعتقالهم يصل إلى الجيش ، حتى تحرك لإيقادهم وإخراجهم من السجن . ثم بدأت الأمور تتوتر وتتأزم بينهم وبين المختار حتى كان ذلك اليوم الذي خرج فيه الجيش في مظاهرة عسكرية إلى القصر .

يقول أحمد عراي :

« ... فلما كمل اجتماع الجيش في « عابدين »^(١٧) ، كان الميدان غاصاً بمجاهير المتخرجين من الوطنيين والأجانب ، ونوافذ البيوت المجاورة للسراي وأسطحها مملأت بالمخرجين والمتخرجات . وأما المختار . . فقد نزل من القصر ومشى في الميدان ، ومن حواله المتركون - قنصل إنجلترا في الإسكندرية والجنرال جولد سميت - مراقب الدائرة السنية - ونفر من جاوشية الرسالة المختوية ، حتى إذا ما توسطت الساحة طلبنى . فوجهت إليه لأعرض مطالب الأمة^(١٨) ، وكنت واكباً جوادى ، وسقى في يدى ، ومن خلق نحو ثلاثين ضابطاً . فلما دنوت منه . صاح بي

(١٧) « عابدين » هو قصر الحكم في مصر . وأمامه ميدان فسح يتسع لحوالى مائة وخمسين ألفاً من الناس . مذكرات عراي ص ٧٨

(١٨) كانت هذه المطالب تنادى بضرورة إنشاء مجلس الشورى - وحكم البلاد حكماً دستورياً وهي نفس المادتين التي كان جمال الدين يطالب بها الشعب المصري

أن ترجل واغمد سيفك . . ففعلت ، ثم أقبلت عليه . وفي تلك اللحظة أشار عليه
المستر كوكسن أن يطلق غدارته على !

فالتفت إليه وقال :

أفلا تنظر إلى من حولنا من الماسكر ؟ ثم صاح بمن خلق من الضباط أن
أغمدوا سيوفكم ، وعودوا إلى بلوكاتكم (أى الثكنات) . . . فلم يفعلوا . . .
وظلوا وقروفاً خلقى ، ودم الوطنية يغلى في مراحل قلوبهم . . ولما وقفت بين يديه
مشيراً بالسلام خاطبني بقوله :

- ما هى أسباب حضورك بالجيش إلى هنا ؟

فأجبتته بقولى : جئنا يا مولاي لنعرض عليك طلبات الجيش والأمة ، وكلها
طلبات عادلة . .

فقال : وما هى هذه الطلبات ؟

فقلت : هى إسقاط الوزارة المستبدة ، وتأليف مجلس نواب على النسق
الأوربى .

فقال : كل هذه الطلبات لا حق لكم فيها ، وأنا ورثت ملك هذه البلاد عن
آبائى وأجدادى ، وما أنتم إلا عبيد إحساناتنا . . !

فقلت له : لقد خلقنا الله أحراراً ، ولم يخلقنا تراناً وعقاراً . فوالله الذى لا إله
إلا هو . إننا سوف لا نورث ، ولا نستعبد بعد اليوم . . ! !

ويقول عراى :

كنت أرى الجنرال جولد سميت كلما سمع جملة من كلامى رجعت القهقري
خطوات . . . ثم يعود إلى عمله فى الدائرة المخاطبة بالضباط ، والجباويشة ، فأشار
المستر كوكسن على الخديو بالرجوع إلى السراى ، زاعماً أنه يخشى عليه سوء
العاقبة ، إذا زادت المخاطبة عن هذا الحد .

وبعد رجوع الخديو إلى السراى عاد المستر كوكسن ، ومعه المستر كلفن المراقب

الملل الإنجليزي ، وخاطبني بالتيابة عن الحديو كرسول من طرفه قائلا :
إن طلب إسقاط الوزارة ، وطلب تأليف مجلس النواب من حقوق الأمة لا من
حقوق الجيش .

قلت له : اعلم يا حضرة القنصل أن طلباتي المتعلقة بالأهالي لم أعمد إليها إلا
لأنهم أقاموني نائباً عنهم في تنفيذها بواسطة هؤلاء العساكر الذين هم إخوانهم
وأولادهم . فهم القوة التي ينفذ بها كل ما يعود على الوطن بالخير والمنفعة ، وانظر
إلى هؤلاء المحتشدين خلف العساكر فهم الأهالي الذين أنايونا عنهم في طلب
حقوقهم ، واعلم علم اليقين أننا لن نتنازل عن طلباتنا ، ولا نبرح هذا المكان ما لم
تنفذ . .

قال القنصل : علمت من كلامك أنك ترغب في تنفيذ اقتراحك بالقوة ،
وهذا أمر ينشأ عنه ضياع بلادكم وتلاشيها !

قلت : كيف يكون ذلك ؟ ومن الذي يعارضنا في أحوال داخلينا ؟ فاعلم أننا
سقاوم من يتصدى لمعارضتنا أشد المقاومة إلى أن نفنى عن آخرنا .

قال القنصل كوكسن : وأين هي قوتكم التي ستدافع بها ؟ !

قلت : عند الاقتضاء يمكن أن يحشد مليون من العساكر يدافعون عن بلادهم
يسمعون قولي ، ويلبون إشارتي .

فقال كوكسن : وماذا تفعل إذا لم تجب إلى ما تطلب ؟ !

قلت : أقول كلمة أخرى .

فقال : وما هي . . . ؟

قلت : لا أقولها إلا عند اليأس . ! !

• • •

ماذا يمكن أن يقال عن الحديو توفيق بعد ذلك ؟ ماذا يقال عن هذا الحاكم
الذي ينظر إلى شعبه هذه النظرة المقتبة ، ويعتبره ميراثاً ورثه عن آبائه وأجداده ،

كانهم ليسوا بفرأ لهم حقوق البشر ، وليسوا شعباً لهم ما للشعوب من حقوق مقررّة
في كل الشرائع والدمائير والنظم ؟

ماذا يقال عن الحاكم الذي يفوضه أجنبيّاً ، هو المتركوكن في الحديث
نيابة عنه إلى ممثلي الشعب ، وقادة الجيش ، وفي الحديث عن حقوق الأمة التي
أهدرت على أيدي الأجانب والمصريين وأعداء الشعب ؟

إن المتركوكن لم يكن مخلصاً حتى للرجل الذي أنابه عنه في التحدث باسمه ،
لم يكن حريصاً على حل هذه المعضلة التي دفعت بعراي وزملائه إلى هذا الموقف
الذي وقفوه من أجل مصر . وهل كان من الإخلاص ، أو الحكمة ، أو المصلحة .
أن يطلب المتركوكن من الخديو قتل عراي على مرأى وسمع من الجيش
والشعب . . ؟ لقد كان المتركوكن يعمل لحساب دولته ، وكان حريصاً على
إثارة الشعور ، وتوسيع شقة الخلاف لحاجة في نفسه ، وفي حديثه إلى عراي ،
وطريقة سؤاله يمكن إدراك الهدف الذي كان يسعى إليه بالتعرف على مدى القوة
التي يمكن أن تساند الثوار إذا حزب الأمر ، ودق ناقوس الخطر .

والخديو نفسه كان شخصيته باهتة لا أثر فيها للحكمة ، وكان شخصية غريبة
الشعور عن الجيش وعن الأمة ، كان يفكر بعقل غيره ، ويتكلم بلسانه ، ولو كان
هذا العقل وهذا اللسان مصرياً مسلماً هان الأمر ، ولكنه كان يفكر بعقل كوكبن
وجولد ميث ! ومن كلام أخصائيه الإنجليز ، وبينهم المؤرخ الشهير ألفريد
بتلر . . . إنه كان يحتل بمجاملتهم بين كبار موظفيه ، فيقضي الساعات يتكلم
معهم باللغة الإنجليزية التي لا يعرفها أولئك الموظفون ، ويذكر الأسماء بالحروف
الهجائية في سياق أحاديثه ليخفي موضوع الكلام عن سامعيه الذين يعرفون أصحاب
تلك الأسماء ، ويفضي في هذه الأحاديث بأخبار من المعلومات الخاصة والأوراق
المحفوظة تتعلق بالأسرة ، وعظماء البلاد (١٩) . . .

(١٩) محمد مهدي - تأليف عباس الخفاد ص ١٢٩

وقد لحص المرحوم عبد الرحمن الراضى الأسباب التى أدت إلى قيام الثورة
العراية واندلاعها فيما يأتى :

أولاً : تفر الضباط المصريين من سوء المعاملة التى كانوا يلقونها من رؤسائهم
من الأرمز والشركس والترك .

ثانياً : سوء نظام الحكم القائم ، ورغبة المصريين فى التخلص منه ، فقد كان قوام
هذا الحكم اضطهاد الوطنيين ، والاستبداد بهم ، فلم يكن هناك عدل ولا قانون .
ولا قضاء يتصف للمظلوم ، ولا حرية ، ولا مساواة . وكان الضرب بالكراباج
شائعاً يتخذه الحكام وسيلة لجمع الأموال ، وكانت السخرة مضروبة على البلاد ،
ولم تكن مقصورة على المنافع والأعمال العامة ، بل كانت تستخدم لاستصلاح
أطيان ذوى السلطة والجاه ، وكان النفى إلى أقاصى السودان عقوبة يعانها الكثيرون
لمجرد الشبهة أو النكايه وقد بلغ عدد المنفيين إلى السودان ٩١٢ منفياً .

ثالثاً : كانت سياسة رياض باشا سبباً من أسباب الثورة العراية فقد وقف موقفاً
عدائياً من مطالب الأمة ، والعمل على إقامة حياة دستورية ، ومالاً الأجانب على
حساب المصلحة العامة ، وحارب الرأى وحرية الفكر فى الصحافة وقد أمر
بمصادرة الصحف وإلغاء امتيازها إذا كتبت رأياً يخالف رأى الحكومة .

رابعاً : قيام حزب وطنى بين صفوفه كل العناصر الوطنية ورجال الفكر والصحافة ،
وقد عكف هذا الحزب على دراسة كل الأسباب التى تشكو منها الأمة وعمل على
إزالتها بكل وسيلة . (وكان الشيخ محمد عبده وزملاؤه فى مدرسة جمال الدين) فى
مقدمة العاملين فى هذه الحركة .

خامساً : تدخل الأجانب فى سياسة الدولة ، ونظرهم إلى المصريين نظرة
احتقار ومهانة .

سادساً : سوء الحالة الاقتصادية ، وسيطرة المرابين وأصحاب الديون على
الميزانية العامة . واعتراضهم على كل مشروع يعود بالخير والنفع على الأمة .

صاحباً : الثورة الفكرية التي أحدثها جمال الدين الأفغانى فى أثناء إقامته فى القاهرة ،
والتي هزت الشعب المصرى من أعماقه ليثور على هذه الأوضاع الجائرة ، كما كان
إخراجه من مصر على هذه الصورة البغيضة عاملاً من عوامل اشتعال الثورة ،
وتأجيج مشاعر البغض والسخط ضد الحديو والحكومة (٢٠) .
فالثورة العراية كانت ثورة دفاع عن الحق ، ودفاع عن الحياة ، وكانت ثورة
شعية اشتركت فيها كل طبقات الأمة برغم أنها بدأت كثورة عسكرية .

• • •

لقد انتصرت مصر على كل حال فى هذه المعركة التي قادها الجيش ، فقد أرغم
الحديو على إقالة الوزارة المستبدة - وزارة رياض - وجاء محمد شريف باشا رئيساً
للوزراء كما أشار القضاة . وبدأ الجانبان يتعاونان معاً لما فيه خير العباد وإصلاح البلاد .
ولكن الدول الأوروبية التي كانت تخطط لابتلاع البلاد الإسلامية ما كانت
لتوافق على هذا الإصلاح ، وتخبر مصر من قبضة المستبدين والطفافة ، كانت هذه
الدول حريصة على إبقاء الحال على ما كان عليه من الظلم ، وإطلاق سلطة الحديو
ليمارس جريمته ضد الشعب فى هذه الأحوال تنتشر الفوضى ويم السخط ويصبح
الطريق مهدداً أمام الطامعين لاحتلال مصر .

فالاتعمار لا يعيش إلا فى جو الفتن ، وفى بلاد مشحونة بالبغضاء والكراهة وفى
أحوال تسمح له بممارسة لعبته ، وارتكاب جريمته . .
يقول الشيخ محمد عبده (٢١) :

« . . . وفى أواخر سنة ١٨٨١ م أراد « غمبتا » رئيس وزراء فرنسا إرسال ٢٥
ألفاً من الماكر لتقرير النظام فى مصر ، مع أنه لم يكن حصل فيها شيء ، وقد قال
« غمبتا » فى محادثة له مع اللورد جرانفيل وزير خارجية إنجلترا : قلبى يمتلئ

(٢٠) الثورة العراية من صفحة ٧١ - ٧٨

(٢١) مذكرات الشيخ محمد عبده ص ١٧٠

رعباً . . لا أجد وسيلة للاحتياط لمنع نهضة جديدة أفضل من إفهام المصريين أن إنجلترا وفرنسا لا يمكنها أن تتحملاً شيئاً من هذه المطالب ، ولا تلك النزعات . . كما كان من رأى « غمبتا » : أن أوروبا بوجه عام ، وفرنسا بوجه خاص لا تصنع الديمقراطية للتصدير ! وكان ينظر إلى الحركة الوطنية في مصر بعين الاحتقار ، يعلما تمصّباً إسلامياً وأوهاماً ثورية^(٢٢) . . .

وأخيراً اتفقت بريطانيا وفرنسا على توجيه مذكرة إلى الحكومة المصرية ، وقد جاء في هذه المذكرة :

« إن الحكومتين على تمام الاتفاق في هذا الصدد وإن الحوادث الأخيرة وبخاصة الأمر الصادر من الخديو بإجتماع مجلس النواب قد هيأت الفرصة لتبادل الآراء مرة أخرى في هذا الشأن . فلنرجو أن تبلغوا توفيق باشا بأن الحكومتين الفرنسية والإنجليزية تعدان تثبيت سمو الخديو على العرش هو الضمان الوحيد في الحال والمستقبل لاستتباب نظام تقدم وسعادة مصر ! والحكومتان متفقتان اتفاقاً وطبياً على بذل جهودهما المشتركة لمقاومة كل أسباب المشاكل الداخلية والخارجية التي قد تهدد النظام القائم في مصر ! ولا يخامرهما شك في أن الجمهور يعزمها في هذا الصدد سيكون له أثره في انتفاء الأخطار التي يمكن أن تستهدف لها حكومة الخديو ، ومن المحقق أن هذه الأخطار ستنق من فرنسا وإنجلترا اتحاداً وثيقاً بالتظب عليها ، . . وتمتد الحكومتان أن سمو الخديو يجد من هذه التأكيدات الثقة والطمأنينة التي هو في حاجة إليها^(٢٣) . . . »

وباختصار . . . إن الدولتين تضمنان بقاء توفيق حاكماً على مصر ليفعل كما يشاء إذاً ضد الشعب . . !

وبريطانيا وفرنسا مستعدتان للتدخل في الشئون الخاصة بمصر ولو أدى ذلك إلى

(٢٢) الثورة المصرية - دكتور أحمد عدروس مصطفى ص ٧٧

(٢٣) الثورة المصرية دكتور أحمد عبد الرسيم ص ٧٨

نشوب الحرب .. ١

وكان من الطبيعي أن تقابل هذه المذكرة بالغضب والسخط ، ولم يفهم أحد من المصريين لماذا قدمت ، حتى الحديو نفسه لم يطلب من الدولتين إصدار هذه المذكرة التي فصلته فصلاً تاماً عن الأمة ، وزادت الطين بلة ، واعتبر الضباط هذه المذكرة ضدهم قروا الاحتجاج لدى الحديو بقوة ، وعلا المد الثورى فى مصر بشكل خطير غطى على كل نداء بتوخى الحكمة ، وأرسل السلطان فى تركيا احتجاجاً إلى الدول الأوربية مؤكداً أنه لا يوجد فى مصر ما يبرر هذه الخطوة . وتطورت الأمور فى مصر فاستقال شريف باشا تاركاً لمحمود سامى باشا البارودى تأليف وزارة ثورية اشترك فيها عرابى كوزير للحرية ، وكان تأليف هذه الوزارة يعتبر تحدياً للإنجلترا وفرنسا ، ولم يكذب يتم تشكيل هذه الوزارة حتى أرسل المسمى مالت - المصمم البريطانى فى القاهرة - إلى وزير الخارجية الإنجليزية قائلاً :

لقد توفرت لنا الآن فرصة ممتازة للتدخل . ونشرت جريدة الأجيستان جازيت ، الوثيقة الصلة بالقنصلية الإنجليزية مقالات عنيفة ضد عرابى والحركة الوطنية ، ونصح القنصل الإنجليزي الأسر الإنجليزية بأن ترحل من القاهرة إلى الإسكندرية وأشار على الحديو الاستعانة بالبدو للقضاء على الثورة . ثم قدم ممثلا الدولتين مذكرة إلى الحديو يطالبان فيها باستقالة الوزارة ، وترحيل عرابى إلى خارج الديار المصرية . . . ١ وقد رفضت المذكرة من زعماء الثورة ، وقدموا احتجاجاً إلى الحديو لقبوله هذه المذكرة ، ثم استقالت الوزارة بعد ذلك وبدأت المسامحة لإغراء عرابى . فرفض خيانة الأمة ، ثم خرج العلماء وشيخ الأزهر يطالبون بعودة عرابى إلى وزارة الحرية . واشترك معهم فى هذه المسيرة ، رؤساء الطوائف الدينية ، فاضطر الحديو وهو صاغر إلى إعادة عرابى إلى الوزارة ، وهكذا عاد زعم الثورة إلى مركز القيادة ، وطبقت شهرة عرابى الآفاق فى العالم الإسلامى كله ، وعلت الأصوات تطالب بخلع الحديو توفيق رأس الخيانة ، وبدأت إنجلترا وفرنسا تفكران

• • •

ولكن كيف ؟ لقد تولى الخديو وأذنا به القيام بهذه المهمة ، وقد استدعى « الخديو » إبراهيم^(٢٥) توفيق مدير البحرية ، وطلب إليه أن يجمع مشايخ قبائل البدو ، ويحضرهم إليه ، ففعل ، وبالف الخديو في حسن استقبالهم ثم أوعز إلى المدير أن يأمرهم بمشد ثلاثة آلاف بدوى وإحضارهم إلى القاهرة بطريق الجيزة ليجدوا قننة في البلد ، ولكنه تمذر على المشايخ حشد العدد المطلوب من البدو ، ولما أخفق في معاه هذا أرسل تلفرافاً رمزياً إلى محافظ الإسكندرية هذا نصه : قد ضمن عراي أمر الأمن والنظام ، ونشر ذلك في الصحف ، وجعل نفسه مسئولاً لدى القناصل ، وإذا نجح في ضمانه هذا ، وثقت به الدول وصغر شأننا ، أما الآن . . وأساطيل الدول في مياه الإسكندرية وعقول الناس متسججة ، فوقع الخلاف بين الأوربيين وغيرهم أمر محتمل . فاختر لنفسك ، إما خدمة عراي أو خدمتنا . ويقول الشيخ محمد عبده^(٢٦) :

في يوم الأحد ١١ يونيو ١٨٨٢ م كانت القهاوى Cafes خاصة بطالبي الراحة من الأشغال ، فحدثت مشاجرة على قرب من قهوة cafe (القزاز) في آخر شارع البنات نحو الساعة الواحدة بعد الظهر ، حيث يوجد ازدحام كثير من الكراسي و « الطرابيزات » وأشخاص منهم القائم والقاعد ، وحدث أن سكر مالطى^(٢٧) يقال إنه خادم المستر كوكين - المعتمد البريطاني في الإسكندرية - وأخذ عربة وطاف بها من محل إلى محل يشرب ويتتره ،

(٢٤) الثورة العربية ذكره أحمد عبد الرحيم ص ٩٦

(٢٥) محمد عبده . تأليف الطراد ص ١٥٢ - ١٥٣

(٢٦) مذكرات الشيخ محمد عبده ص ٩٨٢ وما بعدها

(٢٧) رجل من جزيرة مالطا

إلى أن وصل إلى خيارة Bar أحد مواطنيه ، فطلب منه سائق العربة المصري الأجرة ، فأعطاه المالطي قرشاً واحداً أى ما يعادل بنس ، ثم دخل الخيارة ، فجمعه المصري فتناول المالطي سكيناً كانت معلقة وطمع بها المصري فبسط لا حراك به ، فاجتمع بعض المصريين من أقارب القتل ، وأرادوا القبض على القاتل فجاء خياز يوناني ، ومعه بعض مواطنيه بالسكاكين ، والطبنجات ، وأخلوا بضربون يميناً وشمالاً ، ومضى نحو نصف ساعة قبل أن تصل عساكر البوليس ، ثم تطور التراع بين المسلمين والمسيحيين - من الأجانب - حيث أخذ الأروام والمالطيون يطلقون الرصاص من أعلى البيوت مع أنهم كانوا في مأمن ، وعند ذلك أخذ المسلمون يفلدون من كل جانب مسلحين بالعصى وبعضهم بأرجل الكراسي المهشمة ، واشتدت المعركة بين الفريقين وتطورت إلى ملبحة ، وفي هذه الحالة رأى المستر كوكسن نازلاً من بيت أحد المالطين ! فجمعه المشاجرون ، وضربوه ضرباً خفيفاً ، ففر ونجا منهم ، وصحبه عمر لطفى محافظ الإسكندرية في الطريق .

وبعد فترة قصيرة شاهد أحد المواطنين محافظ الإسكندرية واقعاً في أحد الميادين . فسأله :

كيف تكون هنا وللذبايح على خطوات منك ؟ فقال له المحافظ : هذا لا يعنى ! فقال له المواطن : لم لم تحضر بلباسك الرسمي على حصانك شاهراً سيفك مع خمسين من الصاكر وبذلك كان الأمر قد انتهى ؟ فأجابه المحافظ : انصرف ليس هذا من شأنك وهل أنت محافظ البلد . . . ؟

ويقول الشيخ محمد عبده :

وفي يوم هذه الحادثة (مذبحة الإسكندرية) توجهت إلى السراي فرأيت موظفياً في جلد عظيم مما حدث ! وكانوا يمالقون في رواية الأخبار ، ويضحكون من عهد عراى بالمحافظة على الأمن العام . وبعد ١٢ يوماً من هذا التاريخ كنت بالإسكندرية ، فسمعت الناس أجمع يقولون : إن المحافظ عمر لطفى سمح بانتشار

الفتنة إلى هذا الحد ، ولم يصدر أمراً بتوقيفها ، ولم يطلب مساعدة العسكر النظامي مع أنهم كانوا على مقربة منه ، وقد أجمع الناس على أن عمله هذا موعز به من الخديو (٢٨) ...

• • •

لقد أصبح الطريق الآن ممهداً أمام الأدميرال بوشامب سيمور قائد الأسطول البريطاني ليضرب ضربه ، ويطلق مدافعه . . ! ماذا يتظر بعد ذلك إذا كان الخديو نفسه على رأس المؤامرة ، وهو لى الخديو نفسه يدبر هذه المذبحة لتكون ذريعة لتدخله ؟ إن الاستعمار ليس في حاجة إلى حجة لقرض نقوده ، وعنده من الوسائل والنرائع ما يكفي لتدمير العالم الإسلامي كله . فكيف إذا كان الحاكم نفسه هو الذى يدعوه لاحتلال بلده ، وقهر شعبه ، وتطبيق المشائق للأحرار والوطنيين فيه ؟

اضرب ضربتك يا بوشامب !

لقد تحقق الآن حلم ريتشارد (٢٩) ...

فصر قلعة الإسلام وقلبه التابض أصبحت في متناول اليد . . . !

• • •

وفي الحادى عشر من شهر يولية ١٨٨٢ م أصدر الأدميرال بوشامب سيمور أوامره إلى الجوارج والسفن بإطلاق النيران على مدينة الإسكندرية . . وقال اللورد جرانفيل وزير الخارجية البريطانية في تقيم هذا الإجراء إنه لما يضعف مركز دولة كبرى تقوم قوتها في أساسها على الأساطيل أن تقوم بمظاهرة بحرية

(٢٨) مذكرات الشيخ محمد عبده ص ١٨٨

(٢٩) ريتشارد اللقب بقلب الأسد أحد ملوك الإنجليز الذين قادوا إحدى الحملات الصليبية

دون (وخز) (٣٠) مَا . . . ! ومالبت النار أن شبت في المدينة الآمنة وأخذ أهلها في الرحيل عنها .

وتقهقر الجيش إلى داخل البلاد استعداداً للمعركة الفاصلة ، وتأهباً للتوهمات المحتملة ، وفي هذا الوقت أرسل عراي إلى الخديو قطاراً خاصاً ليعود به إلى القاهرة فرفض وانحاز إلى الإنجليز ، وأعلن دخوله في حمايتهم ، ثم أصدر منشوراً بعزل أحمد عراي من منصبه كوزير للجهادية ، وطالب الجيش بمخالفته ، وعصيان أوامره .

وفي يوم ٦ رمضان سنة ١٢٩٩ هـ الموافق ٢٢ يوليو ١٨٨٢ م انعقد مؤتمر عام في ديوان الداخلية ، وبعد تلاوة الأوراق المعروضة للتذكير في شأنها صدرت فتوى شرعية من الشيخ العارف بالله شيخ الإسلام والمسلمين السيد محمد عlish ، وشيخ الإسلام الشيخ حسن العدوى ، والشيخ الخلفاوى وغيرهم من العلماء ، بمروق الخديو توفيق باشا من الدين مروق السهم من الرمية لخيانته لدينه ووطنه ، وانحيازه لعدو بلاده ، وقر قرار المجلس بما يأتي (٣١) :

بعد تلاوة الأوامر الصادرة من الخديو توفيق باشا أولاً وآخرها وفيها الأمر الصادر إلى أحمد عراي باشا ، وتلاوة منشورات عراي باشا وهو : هل وجود الخديو في الإسكندرية هو ونظاره (وذرأؤه) تحت عساكر الإنجليز يقتضى عدم تنفيذ أوامره أولاً ؟ وإذا صدرت له أوامر من الخديو هل يعمل بها أو لا ؟

وقد رأينا أن وجود العساكر الإنجليزية في الإسكندرية ، وبقاء مراكيم الحرية في السواحل المصرية ، ووقوف عراي باشا لمداضة العدو ، كل ذلك يوجب بقاء الباشا المشار إليه (عراي) في نظارة الجهادية والبحرية مداوماً على قيادة العسكر ، وعدم انفصاله عن تلك الوظيفة .

(٣٠) الثورة العربية ص ١٠٩

(٣١) مذكرات عراي ج ١ ص ١٩٦ ١٩٧

ورأينا توقيف أوامر الخديو ، وما يصدر من نظاره (وزرائه) الموجودين معه في الإسكندرية ، كيف كانت ، ولأى جهة من الجهات ، وعدم تنفيذها حيث إن الخديو خرج عن قواعد الدين الحنيف ، والقانون النيف . . .

• • •

وقد كتب « عراي » إلى المشرق البريطاني من بلنت Biant وكان في لندن بما يأتي :

« لتأكد إنجلترا أن أول بندقة تطلقها على مصر ، ستحرر مصر من كل المعاهدات ، والاتفاقيات ، ومعنى هذا انتهاء الديون ، والمراقبة ، سندم قنواتنا ، ونقطع مواصلاتنا ، ونستغل الحماسة الدينية الإسلامية لإعلان الجهاد للقدس في سوريا ، والجزيرة العربية ، والهند . وقد ألقى الخطب بهذا المعنى في مساجد دمشق ، وتم الاتفاق مع الزعماء المدنيين في كل بلد في سائر أنحاء العالم الإسلامي ، وبني أحذر مراراً وتكراراً من أن أول ضربة توجهها إنجلترا أو حليفاتها إلى مصر ، ستب في إراقة الدماء أنهاراً في طول آسيا وأفريقيا وعرضها . وقد أرسل المستر بلنت فحوى هذه الرسالة إلى المستر جلاستون وأنفذه بأن التهديدات التي تحتويها ستنفذ ، وبأن المصريين سيحرقون مدنهم كما أحرق الروس موسكو ١٨١٢ م ، وأنهم سيقطعون قناتهم كما عمل الهولنديون في عام ١٦٧٤ وأضاف مستر بلنت قائلاً :

« إن هذا هو القرار اليأس الأخير الذي اتخذته شعب يرى نفسه مهدداً بخضوعه مرة أخرى للعبودية » (٣٢) . . .

• • •

وفي الوقت الذي استعد فيه المصريون للحرب قدر طاقاتهم ، بعد أن بدأت إنجلترا أعمالها العدوانية ، اشتعلت نار الحماسة في العالم الإسلامي وقد كتب قنصل

إنجلترا في دمشق إلى حكومته في ١٤ يولية ، لاشك أن ثمة انجماها لدى بعض الأشخاص ، ومعظمهم من المسلمين إلى اعتناق آراء الحزب الوطني المصري ، وإني أعتقد ، أن مبعوثين عن هذا الحزب ، قد أرسلوا إلى دمشق وإلى أجزاء أخرى من سوريا ، وفلسطين بقصد نشر أفكاره (٣٣) .

وفي ٢٠ يولية كتب والى سوريا إلى السلطات التركية : لقد أخبرتكم تلغرافياً بـهياج الخواطر التي تترتب على أحداث مصر ، ولكي يستميل عراي باشا سكان البلاد المجاورة ، فإنه لا يفتك يرسل العلماء إلى دمشق . وقد ذهب معظم العلماء ، وأعيان المدينة وكثير من الناس لمقابلة مندوبه ، وهو أحد مشايخ الأزهر واجتمعوا به في المسجد الأموى ، فرض عليهم الفتوى التي تدعم مركز عراي وقال لهم : إن مصر باب الكعبة وبيضة الإسلام ، وإن هدف الإنجليز هو القضاء على الإسلام ، والاستيلاء على الكعبة الشريفة ، وإن على كل مسلم أن يهب لمساعدة عراي بقوته وأمواله ، طالما أن هذه الحالة تعيد إلى الأذهان قصة العرب في أسبانيا ، وقد كان لهذه الخطبة أثر بالغ (٣٤) .

كما أرسل عراي خطابات إلى والى الحجاز ، وإلى أشخاص آخرين يذكر لهم ، أنه قد حمل السلاح للدفاع عن بلاده ، ويطلب منهم الدعاء في صلواتهم بأن يكلل الله جهوده بالنصر ، كما أرسل مندوبيه إلى الهند ، وتونس ، وطرابلس ، لاكتساب عطف الرأي العام الإسلامى والإعداد للجهاد .

وقد أرسل القنصل البريطانى في « غاليلوى » إلى حكومته في ٢٨ يولية يؤكد أن شعور المسلمين معادٍ للأوروبيين بعد ضرب الإسكندرية ، وأرسل القنصل البريطانى في « سالونيك » يذكر : أن السكان بوجه عام يعتبرون عراي بطل الإسلام ، وفي الأناضول اشتعلت المشاعر ضد إنجلترا ، بل إن بعض السكان هنا صرحوا : بأنهم

(٣٣) المصدر السابق ص ١١٠

(٣٤) المصدر السابق ص ١١٠

سيستقمن من المسيحيين إذا احتل الإنجليز مصر، وبدأ الناس في الآستانة في التطوع للانضمام إلى الجيش المصري . ولم يكن هياج الرأي العام الإسلامي في الهند بأقل منه في العالم العربي ، وفي البلاد الإسلامية الأخرى (٣٥) .

أما في مصر . . فقد وقف الشعب كله وراء الثورة بساندها ويؤازرها . لم يكن في الخزانة العامة في ذلك الوقت قرش واحد . . فقد هرب المستشار المالي الإنجليزي بجميع الأموال ونقلها إلى الأسطول البريطاني !

« ولما أعلن ذلك جامت الأمة على اختلاف مذاهبها ، ونحلتها بالمال ، والفلال والحيل ، والجمال والأبقار والجواميس ، والأغنام ، والفاكهة ، والخضراوات حتى حطب الحريق . . ومن الأهالي من تبرع بنصف ما يمتلكه ، ومنهم من خرج عن جميع مقتنياته ، ومنهم من عرض أولاده للدفاع عن الوطن لعدم قدرته على الدفاع بنفسه ، وكان نهاء الأمة يعقدون الاجتماعات ، ويلقون الخطب الحماسية ويؤججون في القلوب روح الجهاد والتضحية . وقد قال الشيخ على المليجي في خطبة له (٣٦) :

قد مرت بنا في الزمن السالف أيام غير صافية العيش للمسلم ، وما ذلك إلا لعدم الحماية الإسلامية في حكامه الذين كانوا كالليل المظلم ! إذ كانوا منهمكين في ميادين حظههم الدنيوى ، غافلين عن الدين ، وقد ظهرت الآن البشائر بزم المسلمين وسطونهم ، حيث قد اعتدل حكام الوقت أيدهم الله بالأخذ في أسباب قوة الدين ، ورد ما ضاع من شوكتهم ، باذلين الهمة في التوصل إلى ما يبعد الأمة عن التشويش ، ولما يكونون به آمنين ، إذ قد شرع رئيس المجاهدين أحمد عرابى المؤيد بنصر من عند ربه في المدافعة عن حوزة الأمة ، وباع نفسه وجيشه للجهاد في سبيل الله . .

(٣٥) الثورة العرابية ص ١١١ - ١١٢

(٣٦) مذكرات عرابى ص ٢٠٢ وما بعدها .

وقال الشيخ محمود إبراهيم^(٣٧): «إن الإنجليز قد طاشت عقولهم وعيبت بصائرهم ، فقد قابلوا نحيبتنا بخنداع ، وفشوا أكتافنا لغدر أضمره ليوم الخنداع ، ونحن لما جيلنا عليه من محاسن الإيمان ، وفينا لهم بعقد الذمة والأمان ، فعاملناهم بالحسنى ، وجبرنا ما كان فيهم خضعاً ووهناً ، فلما صحت أبدانهم ، وعمرت أوطانهم ، لم يقنعوا بذلك ، بل طلبوا التصرف فيما تصرف المالك ، فسأل الله أن يكون سعادة أحمد عراي باشا هو المشار إليه في حديث : «يبعث الله على رأس كل مائة سنة ، من يجدد لهذه الأمة أمر دينها» فإن البشائر دلت عليه ليمزق البغاة شر ممزق ، ويحى المنسوب والمفروض للدين الموفق ، وتغيب البدع التي اسود القطر بظلماتها ، ويخفى بلاء الظلم بأرجائها . . .»

وفي خطبة أخرى للشيخ محمد أنى الفضل يقول :

«مصرنا هذه قد كادت أن تكون دار حرب ، لا دار سلام ، فقد أهدن فيها الوطني وعظم اللثام ، فطفوا وبغوا وحق عليهم المثل السائر . وعلى الباغي تدور الدوائر».

وهكذا . . . كانت المقالات الضالفة الذبول ، والخطب المسببة ، والقصائد تتلى وتلقى في مجالس المصريين من غير انقطاع تحمياً للأمة ، وتشجيعاً لها^(٣٨) .

• • •

ماذا كان الموقف الذي اتخذته الخليفة العثماني من هذه الحرب ؟ ومن هذا العلوان الأليم على مصر ؟

لقد حاول في أول الأمر اتخاذ موقف حيادي من الخلاف بين عراي والخديو ، وأوفد لهذا الغرض بعثة لتقصي الحقائق برئاسة المشير «درويش» الذي لم يجد مستمكاً يدين به عراي ، إلا أن بعض الروايات ذكرت أن الخديو قدم إليه

(٣٧) مذكرات عراي ص ٢٠٤

(٣٨) مذكرات الشيخ محمد عبده ص ١٨١

خمين ألفاً من الجنيات رشوة؟ كما قدم إليه هدايا أخرى بخمسة وعشرين ألفاً... وأرسلت خطابات مجهولة إلى السلطان تهدهد بالخلع إذا أعلن عراي عاصياً ، واعتزضت بعض الدوائر في « الآستانة » على توقيع أى اتفاق مع إنجلترا ضد الثورة ، لما فيه من تحد للمشاعر الدينية ، وخطب أحد العلماء في الآستانة فأعلن أنه إذا ما طلب عراي مالا جمعناه له . وإذا ما طلب جنداً فسنحمل جميعاً السلاح لمساعدته . . إنه رجل مبعوث من قبل الله . . ومقيض له أن يحمينا نحن الأتراك المؤمنين . . ! كما أرسل ثلاثون من كبار العلماء في الأزهر بياناً إلى السلطان يقولون فيه : إنهم إنما يطيعون أوامره وأوامر الخديو طالما أنها متشبة مع أحكام الشرع ، وأنهم سيمتثلون عراي قائداً عاماً للقوات المصرية طالما أن أعماله تتمشى مع الشريعة ، وأن للمصريين أن يلقوا السلاح إلا إذا انسحب الإنجليز من الإسكندرية ، وأنهم مجمعون جميعاً على خلع توفيق (٣٩) .

إلا أن اللورد دفرين السفير البريطاني في عاصمة الخلافة استطاع في النهاية استصدار قرار من الصدر الأعظم يعلن فيه عصيان عراي وخروجه على دولة الخلافة ، وتلقف الإنجليز هذا القرار فطبعوا منه الملايين ووزعوه على كل من يعرف القراءة . . وهذا أصبح عراي يحارب في ثلاث جيئات لا في جبة واحدة . جبة ضد الإنجليز ، وجبة ضد السلطان ، وجبة ضد الخديو الذى قال له أحد الضباط إن الإسكندرية ستحرق . فقال له : فلتحرق المدينة جميعها ، ولا يبقى فيها طوبة على طوبة ، حرب بحرب . . كل ذلك يقع على رأس عراي ، وعلى رموس الفلاحين أولاد الكلب (٤٠) .

وبدأت عقارب الحياة ترحف على ضمير الشعب ! كانت خطة عراي تعتمد

(٣٩) مذكرات عراي ص ٥٠٢

(٤٠) مذكرات محمد عمده ص ١٩٣

على حشد قواته في « كصر الدوار » على الطريق بين الإسكندرية والقاهرة وترك الجبهة الشرقية (منطقة قناة السويس) اعتياداً على وعود « فردناند ديلبس »^(٤١) الذي أكد لعرابي احترام الإنجليز لحياة قناة السويس ، واستحالة دخول أساطيلهم منها . لكن ! متى كان الإنجليز يحترمون القوانين وعدوانهم على مصر غرق فاضح لها ! ثم إن « فردناند » لا يقدر حتى إذا أراد احترام هذه القوانين ومنع الإنجليز من خرقها وإحراقها ، ثم إن دولته (أى فرنسا) ضالعة أيضاً في هذا العدوان ، وقد فكرت فيه قبل بريطانيا ، كما أعلن ذلك « غمبتا » رئيس وزرائها ، ثم . . أليس فردناند هذا هو الذي أرسل إلى البابا - بعد افتتاح القناة - يشره بأن الطريق إلى قلب العالم الإسلامى أصبح ممهداً وميسراً . . ؟

لقد خدع فردناند عرابي وخانه ، وفتحت القناة أمام الأساطيل لتحل « بورسعيد » و « الإسماعيلية » ، ثم بدأت القوات بعد ذلك تتجه إلى القاهرة . وقد نقل عرابي قواته بسرعة إلى هذه الجهة . وعسكر يحيشه عند « التل الكبير » استعداداً للمعركة الفاصلة . فبادت الخيانة من جديد لتلعب دورها بأيدٍ مصرية . . محمد سلطان باشا . . الذي كان رئيساً لمجلس النواب الذي دعت إليه الثورة ، بخون الوطن والثورة ، ويتولى نيابة عن الإنجليز تسيط همة المجاهدين في المعركة ، والضابط « على خنفس » بخون وطنه فيطلع العدو على خطة الدفاع ، ومواطن الضعف في هذه الخطة .

لقد أحبط بعرابي من كل ناحية . . أطبق ليل الخيانة على جو المعركة فلم يعد إنسان يعرف إنساناً على حقيقته ، فزجل القارس الشجاع عن جواده وعاد إلى القاهرة ليحاكم هو ومن معه !

لقد سقط علم مصر . . سقطت قلعة نائلة من قلاع الإسلام بعد سقوط الجزائر ، وتونس ، وأسكت بريطانيا بالنيل من قلبه حتى تقطع رأسه . . !

(٤١) صاحب مشروع شنق قناة السويس . ورئيس مجلس إدارة شركتها . وهو فرنسي الجنسية

وترحف إلى السودان الذى ظهر فيه للمهدى شاهراً سيفه !
كانت مصر والسودان بلداً واحداً كما قدمنا . وما يصيب أحدهما يتعكس على
البلد الآخر تلقائياً وطبيعياً ، كان الحكم فى البلدين واحداً ، والظلم الواقع عليهما
مشتركاً ، والشعور بالثورة والسخط ضد هذا الحكم عاماً . . . لم يكن السودان
بعيداً عن الأحداث التى وقعت فى مصر ، بل شارك فيها مشاركة إيجابية . . .
كانت الفرقة السودانية فى الجيش المصرى فى مقدمة الفرق الثائرة ، وكان قائدها
(الأميرالاي عبدالعال حلمى) أحد زعماء الثورة . وكان الضباط السودانيون فى
هذه ظهيراً لحركة المهدي فى القاهرة ، وكانوا يمدونه بالمعلومات والأخبار
الحامة . . . وللغضب الذى تغلغل فى السودان من القاهرة ، وكانوا فى جملتهم من
الوطنيين أصحاب الاتجاهات الإصلاحية ؟ ماذا كان دورهم فى الحركة المهدية ؟
وهل يعقل وجود هؤلاء فى الخرطوم دون أن يساهموا بأرائهم فى الثورة ، وفى إعلان
الغضب والسخط على حكومتهم فى القاهرة ؟ . . . إن قصة الشيخ أحمد العوام
لأنصح دليل على مساهمة هؤلاء فى الثورة ، واشتراكهم الفعلى فى الحركة ،
ووقوفهم وراء المهدي يساندونه بكل قوة .

لقد كانت المعركة واحدة فى كل من الخرطوم والقاهرة ، ولهذا كان الضباط
والجنود المصريون يفرون بأسلحتهم إلى معسكر المهدية وقد أعده غوردون ضابطين
مصريين كبيرين فى الخرطوم قبل سقوطها فى يد الثورة^(١٢)

وفى الباب التالى - الخاص بتحليل أصول الحركة المهدية - سنرى إلى أى مدى
كان التشابه والتطابق بين الثورتين السودانية والمصرية ، وأن الثورة العرابية لعبت
دوراً بارزاً فى الثورة المهدية . فهى التى أعطت المهدي الإشارة ، وفتحت أمامه
الطريق إلى الثورة ، وهتفت بالسودانيين أن هيا . . . وحطوا قيود الذل
والعبودية . . .

الفصل الرابع

كيف صار مهدياً

وأقبل اليوم الموعود ..

لقد أعلن محمد أحمد أنه المهدي المنتظر ، وإمام الزمان الذي نجب طاعته على جميع البشر^(١).

إنه ليوم فصل دخل فيه السودان مرحلة جديدة في تاريخه الحديث ودبت الحياة والعافية في جسمه الجريح ، وانتفض المارد المصفد بحطم قيوده في وجه الظلم القبيح !

« وحيث إن الأمر لله ، والمهدية المستطرة أرادها الله ، واختارها للعبد الفقير محمد بن السيد عبد الله . فيجب التسليم والانقياد لأمر الله ورسوله .. وبعد هذا البيان فالؤمن يؤمن ويصدق ، لأن المؤمنين هم الذين يؤمنون بالغيب ، ولا يتظنون لأخبار آخر ، فن انتظر بعد ذلك ، فقد استوجب العقوبة ، لأنه عليه السلام قال : من شك في مهديته فقد كفر بالله ورسوله .. »^(٢)

• • •

لقد صدق أهل السودان - خاصتهم وعامتهم - دعوة المهدي ، وأقبل عليه

(١) بدأ المهدي إعلان دعوته في غرة شعبان سنة ١٢٩٨ هـ - الموافق ٢٩ يونية ١٨٨١ م انتظر هذا

مهدى الله . ص ٤٠ ، كجغرافية وتاريخ السودان ص ٦٥٠

(٢) منشورات المهديّة ص ٢٧

الزعماء وشيوخ القبائل مبايعين قاتلين : نبايعك على المهدية وإن لم تكن مهدياً ..
نبايعك على قتال الحكومة وخلق طاعتها .. ! (٣)

لقد كان لظروف البلاد السياسية والاقتصادية أعظم الأثر في تقبل الدعوة (٤)
وفي الإقبال على التأيد والمبايع ، وفي مؤازرة محمد أحمد بقوة ، ومادام أنه المهدي
المستظر الذي يملأ الأرض عدلاً بعد أن ملئت جوراً وظلماً فإن طاعته تصبح فرضاً .
ومن لم يبايع طوعاً بايع كرها ..

وماذا يتقص محمد أحمد حتى يكون مهدياً ؟ إنه عالم وصالح وشريف
النسب ، كما أنه أفرق الثنايا على خده خال ، وبينه وبين الرسول ﷺ شبه في
الاسم وشبه في اليتيم ، إن كل شيء مهياً لهذه الرسالة والناس في كل مكان
يطالبون بالحق والعدالة . لقد آن الأوان بعد الفوت .. وظهر في السودان - بعد
حيرة وترقب - إمام الوقت .. !
لقد بدأت المعركة ..

بدأها المهدي بالخطب والبيانات والإنذارات والرسائل ، والحرب أولاً كلام كما
يقول الأوائل .. ، وقد كان كلام المهدي - في كل ما كتب - مفعماً بالشعور
والعاطفة ، والإيمان والحركة ، والبساطة والقوة .

وبنظرة متأنية إلى تلك المنشورات والبيانات التي كتبها المهدي ، يمكن تحليل
عناصر فكره ، وإرجاعها إلى المصدر الأصلي .

وفيما يلي من الصفحات تلخيص واف لبعض هذه البيانات والرسائل ،
وستعودنا قراءتها - في نهاية الأمر - إلى المنبع الذي نهلت منه في الأصول
والمصادر .

• • •

(٣) السردف بين يدي غوردون وكشر ص ٨٥

(٤) انظر الفصل الخامس بالجهد والثورة .

« من العبد المقترب إلى الله .. محمد المهدي بن عبد الله إلى أحبائه في الله المؤمنين بالله وكتابه .. أما بعد ^(٥) » .

فلا يخفى تغير الزمن ، وترك السن ، ولا يرضى بذلك ذوو الإيمان والفضل .. بل أحق أن يترك لذلك الأوطار والوطن لإقامة الدين والسن .
ثم أحبائي كما أراد الله في أزاله وقضائه ، تفضل على عبده الحقير الدليل بالخلافة الكبرى من الله ورسوله ، وأخبرني سيد الوجود عليه السلام بأنني المهدي المنتظر ، وخلفني عليه الصلاة والسلام بالجلوس على كرسيه مراراً بحضرة الخلفاء الأربعة ، والأقطاب ، والخضر عليه السلام ، وأيدني تعالى بالملائكة المقربين ، وبالأولياء ..
الأحياء والميتين من لدن آدم إلى زماننا هذا . وكذلك (بالمؤمنين) ^(٦) من الجن والإنس وفي ساحة الحرب يحضر معهم سيد الوجود عليه السلام بذاته الكريمة وكذلك الخلفاء الأربعة ، والأقطاب ، والخضر عليه السلام ، وأعطاني سيف النصر من حضرته عليه السلام ، وأعلمت أنه لا ينصر علىّ معه أحد ولو كان الثقلين الجن والإنس .
ثم أخبرني سيد الوجود عليه السلام ، بأن الله جعل على المهدي علامة وهي الخال على خدى الأيمن ، وكذلك جعل لي علامة أخرى .. تخرج راية من نور وتكون معي في حالة الحرب . يحملها عزرائيل عليه السلام . فيثبت بها أصحابي ويترل الرعب في قلوب أعدائي فلا يلقاني أحد بعداوة إلا خلّله الله .

وحيث إن الأمر لله ، والمهديّة أرادها الله لعبده الحقير الدليل محمد المهدي بن عبد الله ، فيجب التصديق بذلك لإرادة الله ، وقد أجمع الخلف والسلف (على) تفويض ^(٧) العلم لله . فعلمه سبحانه لا يتقيد بضبط القوانين ، ولا بعلوم المتفكرين ،

(٥) منشورات الإمام المهدي ج ١ ص ١١ وما بعدها ، انظر أيضاً :

منشورات المهديّة ص ٢٣ وما بعدها .

(٦) في الأصل المؤمنون وهو خطأ لقري كما هو ظاهر .

(٧) في الأصل : اجتمع الخلف والسلف في تفويض

بل يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده علم الكتاب قال تعالى : (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء)^(٨) (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو)^(٩) (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم)^(١٠) .

وقد قال الشيخ محي الدين بن العربي في تفسيره^(١١) : وعلم المهدي كعلم الساعة والساعة لا يعلم وقت مجيئها على الحقيقة إلا الله .. .

وقال الشيخ أحمد بن إدريس^(١٢) : كذبت في المهدي أربع عشرة نسخة من نسخ أهل الله . ثم قال : يخرج من جهة لا يعرفونها وعلى حال ينكرونها .

هذا وقد أخبرني سيد الوجود عليه السلام : بأن من شك في مهديتك فقد كفر بالله ورسوله - كررها عليه السلام ثلاث مرات - وجميع ما أخبرتكم به من خلافتي على المهديّة . فقد أخبرني به سيد الوجود عليه السلام بقطة في حال الصحة خالياً من الموانع الشرعية ، لا بنوم ، ولا ينجب ، ولاسكر ، ولاجنون . بل متصفاً بصفات العقل . أقبر أثر رسول الله عليه السلام بالأمر فيها أمر به ، والنهي عما نهى عنه .

وإني لا أعلم^(١٣) بهذا الأمر حتى هجم على من الله ورسوله من غير استحقاق لي بذلك . فأمره مطاع وهو يفعل ما يشاء ويختار وحكم نبيه عليه السلام كحكمه ، ولما

(٨) سورة البقرة : الآية رقم ٢٥٥ -

(٩) سورة الأنعام - ٥٩

(١٠) سورة آل عمران الآية ٧٤ .

(١١) يقصد يقصر ابن عربي كتاب الفتوحات المكية . لا هذا القصر الذي ينسب إلى ابن عربي .

انظر في هذا للوضوح : الفتوحات المكية

(١٢) هو الشيخ أحمد بن إدريس القاسمي مؤسس الطريقة الإدريسية المنتشرة في السودان ومصر وبلاد

الصرمال واليمن ، وكان صاحب مدرسة بالإساقعة إلى كونه شيخ طريقة . وكان من تلاميذه السيد محمد بن علي السنوسي الكبير وقد مات في بلدة حمير سنة ١٨٣٧ م .

انظر كتاب سعادة المهدي بسيرة الإمام المهدي ص ١٠٢

(١٣) منشورات الإمام المهدي ج ١ ص ٦ . وانظر أيضاً

منشورات المهديّة ص ٢١

تكاثر من البشائر والأوامر في هذا المعنى امتثلت قياماً بأمر الله ، وقد كنت قبل ذلك (ساعياً) ^(١١١) في إحياء الدين وتقويم السنة ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ولما حصل بأحبابي من الله ورسوله أمر الخلافة الكبرى . أمرني سيد الوجود ﷺ بالهجرة إلى «ماسة» يجبل قدير ، وأمرني أن أكتب بها جميع المكلفين أمراً عاماً ^(١١٢) . فكتبنا بذلك الأمراء ومشايخ الدين . فأنكر الأشقياء ، وصدق الصديقون الذين لا يبالون بما لقوه في الله من المكروه وما فاتهم من المحبوب المشتهى بل ناظرون إلى وعده سبحانه وتعالى بقوله : (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين) ^(١١٣)

والهجرة المذكورة بالدين واجبة كتاباً وسنة : قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحبيكم) ^(١١٤) . وقال ﷺ : من لم يرد دينه من أرض إلى أرض استوجب الجنة . وإلى غير ذلك من الآيات والاحاديث . فإذا فهمتم ذلك فقد أمرنا جميع المكلفين بالهجرة إلينا لأجل الجهاد في سبيل الله ، وإلى أقرب بلد منكم لقوله تعالى : (قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) ^(١١٥)

فمن تخلف عن ذلك دخل في وعيد قوله تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم) .. الآية .. وقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقمتم إلى الأرض) ^(١١٦) فإذا فهمتم ذلك فلهمو للجهاد في سبيله ،

(١٤) في الأصل ساع وهو خطأ .

(١٥) منشورات الإمام المهدي ج ١ ص ١٦٦

وانظر في هذا أيضاً : منشورات المهدي ص ٢٤

(١٦) سورة القصص الآية رقم ٨٣

(١٧) سورة الأنفال الآية رقم ٢٤

(١٨) سورة التوبة الآية رقم ١٢٣

(١٩) سورة التوبة رقم ٢٤ والآية رقم ٣٨

ولا تخافوا من أحد غير الله ، لأن الخوف من غير الله يعدم الإيمان بالله والعباد بالله ..
 من (أجل)^(٢٠) ذلك قال الله تعالى : (فلاتخشوا الناس واتخشوا)^(٢١) فمن
 كان مهتماً بإيمانه . حريصاً على أمر ربه ، أجاب الدعوة ، واجتمع مع من ينصر
 دينه ..

وليكن معلومكم : أنى من نسل رسول الله ﷺ . فأبى حسنى من جهة أبيه
 وأمه ، وأبى كذلك من جهة أمها ، وأبوه عباس . والعلم لله .. إن لى نسبة إلى
 الحسين ، وهذه المعاني الحسان تكفى لمن أدركه الله بالإيمان فلا عبرة لمن يراها ، ولم
 يصدق بها ..

«ومن البشائر التي حصلت^(٢٢) لنا .. أنه حصلت لنا حضرة نبوية
 (حضرها)^(٢٣) «الفقيه عيسى»^(٢٤) فأبى النبي ﷺ وبحسبى معى ، ويقول للأخ
 المذكور : شيخك هو المهدي . فيقول «الفقيه عيسى» : إلى مؤمن بذلك فيقول
 ﷺ : من لم يصدق بمهديته فقد كفر بالله ورسوله . قالها ثلاث مرات . ثم يقول له
 الأخ المذكور : ياسيدى يا رسول الله : الناس من العلماء يستهزئون بنا ، والحشبة
 أبغضاً من النرك ، فيقول ﷺ : والله . والله . إن قوى يقينكم إن أشرتم بأذى قشة
 تنقضى حوائجكم ..

(٢٠) غير موجودة في الأصل

(٢١) سورة المائدة الآية رقم ٤٤

(٢٢) من رسالة إلى الشيخ محمد الطيب البصير

انظر منشورات الهدية ص ١٢ وما بعدها .

(٢٣) في الأصل حاضر عليا

(٢٤) في الأصل : «الفقه» وهي كلمة شائعة في مصر والسودان . وتعني الرجل المشغل بشئون الدين

وينطقونها في مصر «الفق» وتطلق على سلم الأولاد القرآن .

ثم يقول الشيخ عبد الله^(٢٥) : ياسيدى الشيخ الطيب^(٢٦) نحن مصدقون بمهدية شيخنا ، والناس ليسوا بمصدقين . فيقول الشيخ الطيب : إن شيخك حين ولادته (عرفه)^(٢٧) أهل الباطن والحقيقة فلما أتم الأربعين يوماً عرفته النباتات والحجادات أنه المهدي . ثم يقول الشيخ الطيب : الطريقة فيها الذل والانكار ، وقلة الطعام ، وقلة الشراب ، والصبر وزيارة السادات^(٢٨) . فلكل مئة . والمهدية أيضا فيها مئة : الحرب ، والحزم ، والعزم ، والتوكل ، والاعتماد على الله واتفاق القول . فهذه الاثنا عشر لم تجتمع إلا لك ..

ثم يأتي الشيخ « الترم »^(٢٩) ويلقى على السلام بالمهدية ويقول : اجتهد في قومك على أن يكون الكبير أباً ، والصغير ولداً ، والمساوى أخاً . ثم يأتي جدنا الشيخ البصير^(٣٠) ، ويلقى على السلام بالمهدية . ويتكلم بكلام فهمنا منه أنه قال لى : أشدد الحزام على سة النبي العدنان . ثم يأتي الشيخ القرشي^(٣١) . فيلقى على السلام بالمهدية ، ويتكلم بكلام المفهوم منه أنه يقول : كن ذاكرًا ، ولزى معك سائرًا . فيقول الشيخ عبد الله : ياسيدى : الناس منكرون مهدي شيخنا . فيقول :

إن النبي ﷺ أعلمنى قبل مائى بأن شيخك هو المهدي بذاته .
ثم يأتي النبي ﷺ ، ومعه الشيخ عبد القادر الجيلاني لاباً جبةً وعليها سيور .
فيقول الشيخ عبد الله : ياسيدى يا رسول الله : الناس منكرون الجبة ، ويتعففون

(٢٥) المقصود عبد الله الشافعى . خطبة للمهدي

(٢٦) كان أحد الأولياء السردانيين . وكان ميتاً

(٢٧) في الأصل : عرفوه

(٢٨) للولد بالساعات هذا الفرق من الأولياء

(٢٩) كان رجلاً صالحاً .. وكان ميتاً أيضاً .

(٣٠) كان الشيخ البصير ميتاً أيضاً ، وكان شيخاً من شيوخ الطريقة السمانية

(٣١) الشيخ القرشي .. كان آخر شيوخ المهدي في الطريقة ، وقد بشره قبل موته بالمهدية وكان لكلامه تأثير كبير في فكر المهدي كما سبق .

عنها . أفهى سنة واردة عنك أم لا ؟ .

فيقول عليه السلام : وذات الإنسان رقع . في رأسه رقعة زرقاء وباطن شفتيه رقعة حمراء ، وأسنانه رقعة بيضاء ، وأظفاره رقعة صفراء . ولولا أني خشيت عليك أن تكون منشئاً لأربتك جيب الخلفاء الأربعة (٣٢) .
وهذه الليلة المذكورة التي حصلت فيها هذه الحضرة المباركة غرة شعبان (٣٣) ليلة الأربعاء .

ثم تلى « علينا » (٣٤) جميع الأحوال إلى دخول مكة ، ومنازعة أهلها ، ومبايعة الضعفاء والغرياء أولاً . ثم مبايعة الشريف ملك مكة ، وجميع أشرفائها .. ،

• • •

لقد اخترنا هذه النماذج الوافية من بيانات المهدي وكتبه ، وهي بيانات وشواهد كافية للتعرف على منابع إمامه . ونحدد لنا - بوضوح ودقة - أصول دعوته ومصادر فكره .

لقد بدأ محمد أحمد دعوته بإعلان أنه « المهدي المنتظر » ، وأن الرسول ﷺ أجلسه مراراً على كرسيه بعد أن استخلفه نيابة عنه وأن الخلفاء الأربعة . « أبو بكر وعمر وعثمان وعلي » حضروا « حفل » تنصيبه « مهدياً منتظراً » وكذلك الحضر عليه السلام والأقطاب والأولياء من لدن آدم - حتى يومنا هذا - شهدوا هذا المؤتمر .. إلخ .. إلخ ..

من أين جاء المهدي بهذا الكلام .. ؟

• • •

لقد نشأ محمد أحمد أو « مهدي السودان » صوفيًا كما قدمنا ، وهو لم يكن في صوفيته هذه شخصاً عادياً بل كان شيخ طريقة وصلباً ، وللصوفية عالم مليء

(٣٤) في الأصل . لنا

(٣٢) انظر منشورات المهدي ص ١٧

(٣٣) وهي ليلة التي أعلن فيها مذهب .

بالحوارق والكرامات ، وهى كرامات وخوارق لا يعرفها إلا أهل الكشف والمقامات وعلى سبيل المثال ، لا الحصر تضرب هذه الأمثلة من الشواهد والحكايات .

أولاً- رؤية الله :

فقد ذكر محي الدين بن عربي عن شيخه أبي مدين : أن بعض الفقراء من الصوفية رأى الله تعالى فى المنام وهو يقول لأبى مدين : مادة سرك بسنا نورى ، وقبلك موضع عظمى وجبروتى^(٣٥) .

ويقول أبو الحسن الشاذلى : قيل لى يا على اهبط فقلت يارب ألقنى من الناس . فقيل انزل . فقد أصحبتك السلامة^(٣٦) .

وقد ذكر الإمام الغزلى أن التجافى عن دار الغرور ، والإتابة إلى دار الخلود ، والإقبال على الله بكه لمة ، يزيل عن عين القلب كل حجاب ، ويفتح من دون البصرة كل باب وهناك يشهد العبد الرب شهوداً عيياً ، ومحيط بذاته إحاطة كاملة^(٣٧) ..

ثانياً- رؤية الأنبياء والملائكة :

وفى ذلك يقول الشيخ أبو العباس المرسى : كنت مع الشيخ أبى الحسن الشاذلى بالقيروان . وكان شهر رمضان ، وكانت ليلة الجمعة ، وكانت ليلة السابع والعشرين ، فذهبت إلى الجامع مع الشيخ أبى الحسن . فلما دخل الجامع وأحرم رأيت الأولياء يتساقطون عليه تساقط الذباب على العسل . فلما أصبحنا وخرجنا من

(٣٥) الكتاب الطسكرى لـ محي الدين بن عربي ، ص ١٤٦ ط القاهرة - سنة ١٣٨٩ هـ
(٣٦) أبو الحسن الشاذلى - تأليف الإمام الأكبر عبد الحليم محمود - ص ٣٥ ط القاهرة ١٣٨٧ هـ
(٣٧) لمة الروحية فى الإسلام - تأليف الدكتور محمد مصطفى حلى - ص ١٢٨ القاهرة - ١٣٦٤ هـ - ١٩٤٥ م .

الجامع قال الشيخ : ما كانت البارحة إلا ليلة عظيمة وكانت ليلة القدر ، ورأيت رسول الله ﷺ يقول : يا على طهر ثيابك من الدنس ، تحفظ بمدد الله في كل نفس (٣٨) . كما حكى عن بعض الأولياء أنه حضر مجلس فقيه ، فروى ذلك الفقيه حديثاً . فقال الولي : هذا باطل . فقال الفقيه : ومن أين لك هذا ؟ قال : هذا النبي ﷺ واقف على رأسك يقول : إني لم أقل هذا الحديث وكشف للفقيه فرآه (٣٩) !

كما ذكر السيوطي عن جماعة من الأولياء أنهم رأوا النبي ﷺ . بقطة حياً بعد وفاته ، وأن بعضهم التقى ببيدنا إبراهيم الخليل وسأله الدعاء لأهل مصر . فدعا لهم .. فخرج الله عنهم (٤٠)

وقد ألف السيوطي في ذلك رسالة سماها « تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملوك » (٤١) ، ذكر في مقدمتها « أن طائفة من أهل العصر من لا قدم له في العلم بالغوا في إنكار ذلك ، والتعجب منه ، وادعوا أنه مستحيل فألفت هذه الكراسة في ذلك ، وسميتها « تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملوك » وتمسكت بالحديث الصحيح الوارد في ذلك .. »

وقد ذكر الإمام أبو حامد الغزالي في كتابه « المنقذ من الضلال » (٤٢) فقال :

(٣٨) أبو الحسن الشاذلي ص ٧

(٣٩) الحلوي للفتاوى - الإمام جلال الدين السيوطي ج ٢ ص ٤٤٦ - ط القاهرة - ١٣٧٨ هـ

(٤٠) الحلوي للفتاوى - تأليف الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي - ج ٢ ص ٤٤٣ الطبعة

الثانية - القاهرة - ١٣٨٧ هـ

(٤١) المصدر السابق ص ٤٣٧

(٤٢) المنقذ من الضلال . تحقيق الدكتور رشيد أحمد ص ٥٠ ط هيئة الأوقاف بمكة المكرمة

١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م

ويقول الشيخ العلامة محمد حبيب الله تليقاً على أقوال العلماء في الأحاديث التي رواها الإمامان البخاري وسلم . وهي : « من رأى في المنام فقد رأى الحق » . و ... « من رأى في المنام فسرق في البقعة ولا يشغل الشيطان » . و « من رأى في المنام فقد رأى بأن الشيطان لا يشغل » يقول الشيخ : والذي يحصل -

إنني لما فرغت من العلوم . أقبلت بهمي على طريق الصوفية ، والقدر الذي أذكره ليتضح به . إنني علمت يقيناً أن الصوفية هم السالكون بطريق الله خاصة وأن سيرهم وسيرهم أحسن السير ، وطريقهم أصوب الطرق ، وأخلاقهم أزكى الأخلاق ، بل لو جمع عقل العقلاء ، وحكمة الحكماء ، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء لغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم لم يحدوا إلى ذلك سبيلاً ، فإن جميع حركاتهم وسكناتهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة وليس من وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به ، حتى إنهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ، ويسمعون منهم أصواتاً ، ويقتبسون منهم فوألد . ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال إلى درجات بضيق عنها نطاق النطق .

« من كلام المحققين هو : أن رؤيته عليه السلام في اللحظة محكمة شرعاً وعقلاً ، ولا وجه لإنكاره .. ومن حق الصواب في هذا اللقاه الجلال السيوطي ، وكلف فيه رسالة سماها « توير الملك في إمكان رؤية النبي وللك » أطال فيها بالذكر الأدلة والوقائع التي وقت لأكابر السلف من ذلك .. وقال في آخرها : فحصل من مجموع ذلك أن النبي ﷺ حيٌ يجلده وروحه ، وأنه يصرف ويسير حيث شاء في أقطار الأرض وهو بيت التي كان عليها قبل وفاته ، وأنه لم يتبدل منه شيء ، وأنه حبيب من الأبصار كما غيت الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم . فإذا أراد الله رفع الحجاب عن أراد إكرامه برؤيته رآه على هيئة التي هو عليها ولا داعي إلى التخصيص برؤيته للمال .

ولقد مثل العلامة المحقق شهاب الدين أحمد بن حجر الميمني : هل يمكن رؤية النبي ﷺ في اللحظة ؟ فأجاب : أنكر ذلك جماعة وجوزوه آخرون . وهو الحق .. ! واستدل على ذلك بجميع : من رآه في المنام فسراني في اللحظة ، ولشعاع إرادة ذلك يوم القيامة جيد . لأن أنه كلها ستره يوم القيامة . وقد تقرر أن عاجز للأنبياء معجزة جاز للأولياء كرامة .. انظر في هذا الموضوع :

- (أ) صحيح الإمام البخاري ج ٩ ص ٤٢ طبعة النصب القاهرة
- (ب) مختصر صحيح مسلم للحافظ المنذرى ج ٢ ص ١٦٠ طبعة وزارة الأوقاف الكويتية .
- (ج) زاد للمسلم لما اتفق عليه البخاري ومسلم . تأليف الشيخ محمد حبيب الله ج ٣ ص ١٧٩ وما بعدها طبعة الحلبي . القاهرة .
- (د) المنذرى للفتاوى . للسيوطي ج ٢ ص ٤٣٧ - وكتاب الفتاوى المحمدية لابن حجر

ثالثاً - وجود الخضر عليه السلام :

كما يعتقد الصوفية بوجود الخضر عليه السلام ، وبقائه حياً إلى ذلك اليوم ، وقد رووا في ذلك العديد من الحكايات والقصص ، وهم - أى الصوفية - يلتقون به ويستشيرونه ، ويحضر مجالسهم ويستقبلونه .

وفى ذلك يقول ابن عرى :

« اعلم أيها الولي الحميم أيديك الله أنه قد اتفق لنا في شأنه أمر عجيب ^(١٣) .. ثم يذكر قصة خلاف وقع بينه ، وبين شيخه أبى العباس المرسي .. فلما ترك منزل الشيخ قابله في الطريق رجل وقال له : صدق شيخك فيما ذكر لك . قال ابن عرى : فرجعت من حنى إلى الشيخ لأعرفه بما جرى . فلما دخلت عليه قائل : يا أبا عبد الله أحتاج معك إذا ذكرت مسألة يقف فيها خاطرك عن قبولها إلى الخضر يتعرض لك ويقول لك : صدق فلاناً فيما ذكره لك ^(١٤) . »

ويقول ابن عرى : إنه اجتمع بالخضر ، وإنه - أى الخضر - ألبه خرقه الصوفية ، وإن ذلك تم تجاه الحجر الأسود في مكة ، وإنه أخذ عليه العهد بالتسليم لقمامات الشيوخ « أهل التصريف » وإنه كان متردداً في لبس الخرقه من الخضر حتى أعلمه الخضر أنه لبسها من يد رسول الله ﷺ بالمدينة المشرفة منج القبض الأتم ^(١٥) .

(١٣) الفتوحات للكية ج ١ ص ١٨٥ وما بعدها - ط دار الكتب العربية - القاهرة

(١٤) الفتوحات للكية ج ١ الفصل الخامس والعشرون .

(١٥) الكتب المذكورة ص ٣٠٤

وقد اختلف في شأن الخضر اختلاف كبيراً . ويرى أكثر المفسرين : أن الخضر هو الشخص الذى أمر موسى بالترجى إليه ، والذى أشارت إليه الآية الكريمة « في سورة الكهف » : « فرجدا عبداً من عبادة آتياه رحمة من عندنا وعلماؤه من لدنا علماء لكن اخطوا في كونه نبياً أو ولياً . »

والله جل في علوه الجلالين ملهق : « فرجدا عبداً من عبادة » - هو الخضر - آتياه رحمة من عندنا -

رابعاً - قطب الزمان والغوث^(١٦) :

ولم يكف الصوفية بكل هذا . فقد ذهبوا إلى القول بأنه .. لما ذهبت النبوة ، وكان الأنبياء أوتاد الأرض ، أخلف الله مكانهم أربعين رجلاً من أمة محمد ﷺ . يقال لهم الأبدال ، لا يموت الرجل منهم حتى يخلف الله مكانه رجلاً آخر ، وهم أوتاد الأرض . يسبق بهم الفيث ويتصربهم على الأعداء^(١٧) ، وقد ألف العلامة جلال الدين السيوطي في ذلك رسالة قال في مقدمتها : بلغني عن بعض من لا علم عنده إنكار ما اشتهر عن السادة الأولياء ، من أن لهم أبدالاً ، ونقباء ، ونجباء ، وأوتاداً . وأقطاباً . وقد وردت الآثار والأحاديث بإثبات ذلك . فجمعتها في هذا الجزء لتستفاد ، ولا يعول على إنكار أهل العناد ، وسحيتة ، الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد ، والنقباء والأبدال^(١٨) .

فإذا ولي الله من ولاء النظر في العالم ، وهو المعبر عنه بالقطب أو الغوث ، أو واحد الزمان ، أو الخليفة . نصب الله له في حضرة المثال سريراً أقمده عليه فإذا نصب الله له ذلك السرير . خلع عليه جميع الأسماء التي يطلبها العالم وتطلبه وأمر الله العالم ببيعه على السمع والطاعة . فالسعيد من عرف إمام وقته قبايعه . وحكمه في نفسه ، وأهله وماله^(١٩) ..

- «نبوة في قوله ، وولاية في قول آخر» وحط أكثر العلماء وعلنا من لدنا علماء أي من قبلنا . وجاء في النسخ للشيخ المرحوم محمد فريد وجدى مايلي : لوجدنا عبداً من عبادنا هو الخضر آتياه النبوة من عندنا . وعلنا مما يختص بنا علماً هو علم النيب . وحكي السهيل عن قوم أنه كان ملكاً من الملائكة ، وليس من بني آدم .
(١٦) انظر فتح الباري ج ٧ ص ٢٤٤ ط الحلبي . القاهرة .
(١٧) الفتوحات المكية ج ٣ ص ٣٣٧
(١٨) الحاوي للفتاوى ج ٢ ص ١١٧
(١٩) الفتوحات للمكي ج ٣ ص ١٣٧ وما بعدها .

وعما أن للقطب ، أو الغوث ، هذه الهيمنة والسلطة على العالم ، فلا عجب أن يتحدث إلى الموتى ، ويتكلم إليهم ، ويتبادل الرأي والمشورة معهم ، وقد ذكر الشيرازي : أن السيد البدوي كان يخرج يده من قبره ويصافحه ! وأنه - أي الشيرازي - كان يتحدث إليه ويكلمه^(٥٠) ، وأن الشيخ الشاوي كان يذهب إليه في قبره ويستشير^(٥١) بل إن بعض الأولياء أحياء الموتى وأعاد إليهم الحركة^(٥٢) وكان بعضهم يتحدث إلى الحيوان والنبات بلغة فصيحة^(٥٣) .

• • •

ولم يكتف الصوفية بهذا القدر من الكرامات والخوارق . بل ذهب بعضهم إلى القول إن ما يكتبه في جميع تأليفه ليس عن روية وفكر ، وإنما هو من فث روعي على يد « ملك الإلهام » من إملاء إلهي ، وإلقاء رباني ، أو فث روحاني . وفي ذلك يقول ابن عربي :

إن ترتيب الفتوحات المكية لم يكن لي من اختيار ، ولا عن نظر فكري ، وإنما الحق يملئ لنا على لسان ملك الإلهام جميع ما نسطره^(٥٤) .

(٥٠) صوفيات - تأليف الشيخ عبد الرحمن الوكيل - ص ٥٥ ط القاهرة

(٥١) السيد أحمد البدوي - شيخ وطريقة - تأليف الدكتور سعيد عاشور - ص ١٦١ القاهرة -

١٣٨٧هـ .

(٥٢) الكواكب الدرة في تراجم السادة الصوفية - تأليف الشيخ عبد الرموف اللاتوي - ص ١١ ط

القاهرة - ١٩٣٨م

(٥٣) انظر في هذا الموضوع :

فيث للروابع الطبية في شرح الحكم العطائية - تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود ص ١٣٨

الجزء الثاني - ط القاهرة

الكتاب الطحاوي لابن عربي ص ١٢٨

(٥٤) انظر في هذا :

كتاب الفتوحات المكية ج ١ ص ٢٨٧

وكتاب - محي الدين بن عربي - تأليف عبد الحفيظ غزالي - ص ١٦٩ - القاهرة ١٣٨٨ هـ

ويقول أيضاً : إني رأيت رسول الله ﷺ في مبشرة - رؤيا - أريتها في العشر
الأواخر من المحرم سنة ٦٢٧ هـ بدمشق ويده كتاب فقال : هذا كتاب فصوص
الحكم . خذه ، واخرج به إلى الناس^(٥٥) .

كما ذكر ابن الفارض أنه كان يتلقى الأوامر من النبي ﷺ بتسمية قصائده التي
ينشئها . ومن ذلك أنه رأى رسول الله ﷺ في المنام فسأله - أي النبي - عن
قصيدته الثابتة الكبرى بم سماها ؟ فأجابه ابن الفارض بأنه سماها «لوائح الجنان
وروائح الجنان» فقال له النبي : لا . بل سماها «نظم السلوك» .. ومن هنا كان
الاسم عنواناً على هذه القصيدة . اشتهرت به^(٥٦) .

بل إننا نجد رجلاً مجدداً كالشيخ أحمد شاه ولي الله الدهلوي يقول عن سبب
تأليفه كتاب «حجة الله البالغة» : «بينما أنا جالس ذات يوم بعد صلاة العصر
متوجهاً إلى الله .. إذ ظهرت روح النبي ﷺ وغشيتني من فوق بشيء خيل إلى أنه
ثوب ألقى علي ، ونفت في روعي في تلك الحالة أنه إشارة إلى نوع بيان للدين ،
ووجدت عند ذلك في صدرى نوراً لم يزل ينضج كل حين ثم ألهمني ربي بعد زمان
أن مما كتبه على القلم العلي . أن انهض يوماً لهذا الأمر الجليل .. ثم رأيت الإمامين
الحسن والحسين في مقام - رضى الله عنها - وأنا يومئذ بمكة كأنها أعطاني قلماً
وقالاً لي : هذا قلم جدنا رسول الله ﷺ . ولطالما أحدث نفسي أن أدون به رسالة
تكون تبصرة للمبتدئ ، وتذكرة للمنتهى^(٥٧) ..

• • •

لقد وعى المهدي السوداني كل هذا المفاهيم واختارها في عقله ، كما أننا لا نستبعد

(٥٥) المکتب الفضلکاری - ص ١٣٥

(٥٦) ابن الفارض - ذكره محمد مصطفى حسني - ص ١٩٦

(٥٧) حجة الله البالغة - ج ١ ص ٣ تأليف الشيخ أحمد شاه ولي الله الدهلوي .

ط المطبعة للنيرة - القاهرة - ١٣٥٧ هـ

أن يكون شاهد بعض هذه الأشياء وعاينها بنفسه ، فقد كانت حياته الصوفية غنية بالتجارب الروحية . وكان تاريخه مفعماً بتلك الصور والإشراقات الجميلة . كما كان - على غير عادة أقرانه - مهتماً بالمسائل والقضايا العامة . فاستطاع بذلك وشفافيته للزج « بين الظاهر والحقيقة » أو بين « الواقع والأمنية » وكان لكل ذلك أثره في تكوين شخصيته ، وفي صياغة فكره وآرائه ، كما ظهر ذلك كله واضحاً في بياناته ومنشوراته وكتبه .

وقد كان لمحيي الدين بن عرقى تأثيره الكبير في فكر المهدي ، فقد كانت كبة ومؤلفاته من أكثر الكتب رواجاً وانتشاراً ، وكانت « الفتوحات المكية » من أشد هذه الكتب تأثيراً ، وقد ذكر ابن عرقى في الجزء الثالث من هذا الكتاب : أن لله خليفة يخرج وقد امتلأت الأرض جوراً وظلماً ، فيملؤها قسطاً وعدلاً ، ولولم يبق من الدنيا إلا يوم واحد طول الله ذلك اليوم حتى يلى هذا الخليفة من عترة رسول الله ﷺ . من ولد فاطمة . يواطى (يشبه) اسمه اسم رسول الله ﷺ (٥٨) .. وأن لهذا الخليفة ملكاً يسده من حيث لا يراه .. أى ملك الإلهام . سيد الظلم وأهله .. وقيم الدين .. بنفخ الروح في الإسلام . يعز الإسلام بعد ذله ويدعو إلى الله بالسيف . فن أبى قتل ، ومن نازعه خذل (٥٩) .

يرفع المذاهب من الأرض .. أعداؤه مقلدة العلماء لما يرونه من الحكم بخلاف مذاهب إليه أنتمهم .. يبابه العارفون بالله من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف إلى .. قشهادؤه خير الشهداء . وأمناءؤه أفضل الأمناء ، يعرف من الله (علم الغيب) قدر ما تحتاج إليه مرتبته لأنه خليفة مدد .. يفهم منطق الحيوان . ويسرى عدله على الإنس والجان من أسرار علم وزرائه الذين استوزرهم الله له . وهم أى الوزراء أو الخلفاء على أقدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله

(٥٨) الفتوحات المكية ج ٣ ص ٢٢٧

(٥٩) الفتوحات المكية ج ٣ ص ٢٢٧

عليه (١٠٠) .. وهو أعلم الخلق بالله .. ولا يكون في زمانه ، ولا بعد زمانه أعلم بالله
 منه .. فهو القرآن أخوان .. كما أن السيف والمهدي أخوان (١٠١) .. والمهدي حجة
 الله على أهل زمانه .. وهي درجة الأنبياء ..

والمهدي لا يخطئ .. لأنه يقفو أثر رسول الله ﷺ (١٠٢) والإمام - أي
 المهدي - يتبعن عليه علم ما يكون بطريق التنزيل الإلهي ، كما يحكم المهدي إلا بما
 يلقي إليه الملك من عند الله الذي بعث إليه ليسدده ، فعرفنا بذلك أنه معصوم ..
 ولا يخطئ ولا معنى للمعصوم في الحكم إلا أنه يخطئ (١٠٣) .

• • •

من أين جاء ابن عري بهذا الكلام ومأصله ؟
 لقد كان ابن عري عالماً متبحراً في آراء الشيعة فنقل آراءهم وأقوالهم إلى
 التصوف (١٠٤) ، وضمن كتابه «الفنوحات المكية» كثيراً من آرائهم وأقوالهم في
 صورة صوفية ، وقد تأثر المهدي السوداني بآرائه إلى درجة بعيدة ، وكان كتاب
 «الفنوحات المكية» من أهم هذه الكتب عنده ، فالإمام عند الشيعة له صلة روحية
 بالله من جنس التي للأنبياء والرسل . وقد كتب الحسن بن العباسي المعروف بأبي
 الرضا يقول : جعلت فداك . أخبرني ما الفرق بين الرسول والإمام والنبي ؟
 فكذب أو قال : الفرق بين الرسول والنبي والإمام أن الرسول هو الذي يتزل
 عليه جبريل فيراه ، ويسمع كلامه ، ويتزل عليه الوحي ، والنبي ربما سمع الكلام ،

(١٠٠) الفنوحات المكية ج ٣ ص ٣٢٨

(١٠١) الفنوحات المكية ج ٣ ص ٣٢٩

(١٠٢) الفنوحات المكية ج ٣ ص ٣٣٢

(١٠٣) الفنوحات المكية ج ٣ ص ٣٣٥

(١٠٤) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٤٥ ، منشورات الهدية ص ٢١

وربما رأى الشخص ولم يسمع ، والإمام هو الذى يسمع الكلام ولا يرى الشخص. (٦٥)

والأئمة هم أركان الأرض أن نعيد بأهلها .. وحجت البالغة على من فوق الأرض أو تحت الترى .. والملائكة تدخل بيوت الأئمة .. وتأتيهم بالأخبار .. وهم - أى الأئمة - معصومون من الذنوب صغيرها وكبيرها . فلا يقع منهم ذنب أصلاً لا عمداً ولا نسياناً ولا سهواً ولا غير ذلك (٦٦) ،

والإمام بهذا المعنى يوحى إليه .. والله أعظم من أن ينزك الأرض بغير إمام عادل . إن زاد المؤمنون شيئاً ردهم ، وإن نقصوا شيئاً أعه لهم وهو حجة على عبادهم ، ولا تبق الأرض بغير إمام .. ولو لم يبق فى الأرض إلا رجلان لكان أحدهما الحجة (٦٧) ...

فالشيعية إذاً .. أول من كتبوا عن الإمامة كتابة علمية . وهم أصحاب الفضل الأول فى هذا النوع من العلم المسمى بالإمامة .. هم الذين أنشأوه . وهم الذين اختاروا مصطلحاته ، وقسموا أبوابه . وعينوا مجاله ورسموا حدوده .

وقد اتفق علماء السنة والشيعية على وجوب قيام الإمامة ، وإن اختلفوا فى كيفية قيامها . فالنظرة السنية للخلافة نظرة نابعة من الأمة التى يجب عليها اختيار أصلح الناس لقيادتها ، أما النظرة الشيعية فتختلف عن النظرة السنية حول من يجب عليه اختيار هذا الإمام .. فهم - أى الشيعة - يرون أن فعل اللطف واجب على الله - وهى فكرة اعتزالية متفرعة من القول بوجوب فعل الصلاح على الله - وقد نقل الرازى عن أحد أئمتهم أنه قال : اعلم أن مرادنا من اللطف الأمر الذى علم الله

(٦٥) ففى الإسلام ج ٣ ص ٢١٣ .. وقد نقل ابن عرى هذه الصورة إلى التصوف وكساها إطاراً

صوفياً خاصاً .. انظر ، الفتوحات ج ١ ص ١٥٠

(٦٦) ظهر الإسلام ج ٤ ص ١١٠ - الطبعة الخامسة - ١٣٨٨ هـ

(٦٧) ظهر الإسلام ج ٤ ص ١١٣

تعلى من حال المكلف أنه متى وجد ذلك الأمر كان حاله إلى قبول الطاعات والاحتراز عن المعاصي ، أقرب مما إذا لم يوجد ذلك الأمر^(٦٨) ..

ومن ثم فإنهم كونوا القياس الذي يستدلون به على مذهبهم على هذا النحو : قالوا : بما أن فعل اللطف واجب على الله ، وبما أن الإمامة لطف فإقامتها إذن واجب على الله ، لأننا نحتاج إلى الإمام ليكون « لطفاً » في أداء الواجبات العقلية ، والاجتناب عن القبائح العقلية ، وليكون حافظاً للدين عن نقصان الزيادة ، وهذا مذهب الإمامة الاثنا عشرية ، وقد شرح الإمامية مذهبهم هذا فقالوا : إن الشريعة التي جاء بها النبي ﷺ لا بد من وصولها صحيحة إلى الناس بعد عهده ليحصل عليهم التكليف ، فلا بد لها من حافظ يحفظها من التغير ..

ولابد أن يكون هذا الحافظ والناقل غير جائز عليه الخطأ ، وإلا كان وصول الشريعة غير متحقق وقالوا : إن إثبات الإمامة باختيار الناس يفضي إلى الفتنة ، إذ يحدث الاختلاف بين الناس لأسباب كثيرة ، فرفع أسباب هذا التزاع إنما يكون بتعيين الإمام من الله . أي بنص الشرع لطفاً من الله بعباده ورحمة بهم^(٦٩) . وقالوا : إن الإمام يجب أن يكون واجب العصمة ، وأن يكون أفضل المخلق كلهم .. وأن يكون أعلم الأمة وأنه لو جاز الخطأ على الإمام .. لثبت أن الله أمر باتباع الذنب ، أو المعصية وهو غير جائز على الله^(٧٠) ..

إن الإمام نائب عن الله ، ونائب عن رسوله . ونباية الغير لا تحصل إلا بإذن ذلك الغير ، فوجب ألا يثبت الإمام إلا بنص الله ، ونص رسوله ، فثبت أن الإمامة لا تثبت إلا بالنص^(٧١) ..

• • •

(٦٨) كتاب الأربعين في أصول الدين - القصر الرازي - ص ٤٢٩ طبعة حيدر آباد الدكن - ١٣٥٣ هـ

(٦٩) النظريات الإسلامية السابعة ص ١٥٠

(٧٠) المصدر السابق ص ١٥٠

(٧١) المصدر السابق ص ١٥٠

لقد أخذ ابن عرى عن الشيعة هذه الأفكار والمفاهيم ، ونقلها المهدي عن ابن عرى في فترة مبكرة من التلق والتعليم .

ومما بلغت النظر في هذا المقام - كما يقول المرحوم عباس العقاد :
« إن دعوته الأولى كانت باسم الإمام الثاني عشر الذي يتظره الشيعة الإمامية (١٧٢) » .

ولم يكن في السودان يومئذ من يشك في اقتراب الساعة لسوء الحال ، وشيوع الفساد ، واجترأ المفسدين على الجهر بمتكراتهم ، حتى اجترأ بعضهم على زفاف الغلمان بدلا من النساء ، ووافق ذلك سخطاً عاماً بين العامة وكبار الزعماء والتجار الذين أرهقتهم الضرائب والمظالم ، فتبأنت العقول للإصغاء إلى دعاة الإصلاح أو دعاة التغيير كيف كان (١٧٣) ..

• • •

لقد كان السودان يعيش هذه الفترة من تاريخه في ثوب وانتظار ، كان الجميع يتوقعون ظهور المهدي المنتظر الذي يملأ الدنيا عدلاً ، بعد أن ملئت جوراً وظلماً ، وكانت أحاديث أهل الورع والتقى تلوح حول « حجة الزمان » و « إمام القرن » و « خليفة النبي » الذي لا بد أن يظهر سرياً ، ولم يكن السودان ، وشعب السودان وحدهما في هذا الانتظار والترقب ، كان العالم الإسلامي كله مهتماً لظهور هذا البطل المنتقد ، وكان المسلمون الأفارقة يستجلبون ظهوره . لإنقاذهم من الخطر الاستعماري المهدق ، وكانت أول حركة من هذا النوع حركة مهدي السنغال المعروف بالحاج عمر ، وقد عبر الحاج عمر السودان الأوسط فظفر بكثير من الأنباغ وكرم كمهدي جديد ، وما إن وافت سنة ١٨٤٦ م حتى بلغ جبال « فوتا جالون »

(١٧٢) الإسلام في القرن العشرين ص ١٣٩

(١٧٣) انظر في هذا الموضع الفصل الخامس بالجهاد والثورة

حيث سلح أتباعه ، وبدأ سلسلة من الحملات في نشر تعاليم الدعوة^(٧١) وكان الناس يعتقدون في «السيد محمد المهدي بن السيد محمد علي النوسي الكبير» أنه المهدي المنتظر^(٧٥).

وقد فكر «لويس رين» Louis rinn أن هدف النسوية كان الإمامة ، أو نشيد صرح الدولة الإسلامية^(٧٦) . كما ترك لنا الشيخ المصلح «عثمان دنفديو» مخطوطة^(٧٧) تحدث فيها عن «المهدي المنتظر» وعلاماته وقرب ظهوره قال في مقدمتها : «ماأردت بتأليفي هذا الكتاب إلا قرار بأنني أنا الإمام المهدي ، وإنما أردت بتأليفي أن أبين لكم بأن الله تعالى قد من على بموافقة أحوال أحوال الإمام المهدي التي أوردتها العلماء في كتبهم امتثالا لقوله تعالى : «وأما بنعمة ربك فحدث» . وللإمام المهدي رضى الله عنه أوصاف أسرار لا يتصف بها مثل ، وأين دوى الزبور من نعمة الزبور !»^(٧٨) يؤكد ذلك تلك الرسالة - التي بعث بها «حياة بن سعيد» - حفيد عثمان دنفديو - إلى المهدي السوداني رداً على رسالته : «إلى سيدنا»^(٧٨) ، وقدمت ، ووصلتنا إلى ربنا خليفة رب العالمين ، ونجل سيد الأولين والآخرين ، ورحمة الله المهداة للمؤمنين ، والحجة الواضحة على المنكرين ، وسيفه المسلول على الكافرين ، ناشر العدل بأقصى البلاد على رغم أنوف الظالمين . الذي تنتظره كاتنتظار «شوال» من الصائمين . سيدنا محمد المهدي المنتظر بن السيد عبد الله الحسني ، وابن ساداتنا إلى سيد الوجود ﷺ ، وعليهم

(٧٤) الدعوة إلى الإسلام - توماس أرنولد - ص ٣٦٧

(٧٥) النسوية دين ودولة ص ٧١

(٧٦) النسوية دين ودولة ص ١٨

(٧٧) مخطوطة خاصة بمكتبة الدكتور حسن عيسى عبد الظاهر مبعوث الأزهر إلى نيجيريا واسم هذه

المخطوطة «التألي المهدي إلى أحوال الإمام المهدي»

(٧٨) منشورات المهدي ص ٣٣٤

أبرك نحية ، ، وأطيب سلام بقاية رضا ، وأعلى إكرام .

ويعد : فقد وصلنا كتابك الكريم ، وتلقيناه بأسرع ترحيب ، وأيقن تسليم ،
وقد روينا به بعد ظمأ ، وحسنا به بعد موت ، واهتدينا به بعد ضلالة ، وقنا على
بصيرة قائلين بلسان الحال والمقال . الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا
أن هدانا الله .

لقد جثت ياسيدى بالحق ، وزهقت الباطل ، فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه
الحق من ربهم ، وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا ..
وقد أتينا بما سيجعل الله به كلمة الذين كفروا السفلى . وكلمة الله هى العليا ،
فأما بك مخلصين ومتقدين لك ظاهراً وباطناً ، وبايعناك على كتاب الله وسنة رسوله
ﷺ . معتقلين بل موقنين أن يلك الكريمة نالمة عن يدى الحق التى فوق أيدينا إن
شاء الله تعالى ، وتركنا كل ما نحن فيه توفية لما عاهدتنا ، راغبين القرب منك فى
الدنيا والآخرة ولو كنا ظالمين . وإن متنا على بيعتك . فله الحمد والشكر على هذه
النعمة التى لا نعمة فوقها ، وقد رأينا الكرامات وصدقنا ووهنا على الآيات ،
واعتبرنا وأطعنا الأمر ..

وها نحن ياسيدى مهاجرون إلى الله ورسوله وإليك ، وأرجو أن نكون أنصار
الله ورسوله وأنصارك . سبأ أنت اليوم قبلة الله ومسجده الحرام ، فوجهنا إليك
إبراهيمى الوجوه ، وما خرجت من بيتى وأهلى ياسيدى وخليفة رضى إلا لكثرة ذنوبى
وسوء أخلاقى . راجياً لرحمة رضى ، قاصداً بيته ، وقبر نبيه ، لعله برحمته الواسعة
أن يغشى بلباقك ، وما أفت فى ذى البلاد إلا لانتظارك وقد بايعتك أنا ووالدى
وجميع من تعلق فى قبل ظهورك الحسى ، وشأننا مع شأنك معلوم عندنا .. سبأ قد
أوصانا جدنا الشيخ عثمان بن فودى - رضى الله عنه - بالهجرة إليك ونصرتك
ومعيتك إذا ظهرت ، ونحن معك قلباً وقالباً فى نصر دين الله ، وسنة رسول الله إن
شاء الله . إلا من سبق عليه القول والعياذ بالله .

لكن ذلك كله لم يكن كافياً لمبايعة محمد أحمد كـ «مهدي» إن الأمر لم يكن بهذه السهولة في مجتمع تتمدد فيه القيادات ، وتتصارع فيه الزعامات ويحتل فيه شيوخ الطرق مكانة الرسل والأنبياء ! إن رد الفعل سيكون عنيفاً ، وسيكون رد هذا الفعل عند الحكومة قوياً ونحيفاً .

ماذا يفعل محمد أحمد ؟ إنه حتى الآن لم يقل إنه مهدي . كل ما يعرفه الناس عنه أنه صالح وتقي ، وأنه في ورعه وصلاحه ولي ، ولكن مقام المهدية شيء آخر . إن مقامها مقام النبي . فمن يمرؤ على ادعاء هذا المقام النبوي ؟

في هذا الوقت مات شيخه القرشي ، وكان من كلامه قبل أن يموت : أن من يحنن أولادى ، ويبني قبة على ضريحى سيكون هو المهدي^(٧٩) !

والتقطها محمد أحمد بأذنيه المرهفتين ، وإحساسه المرهف .. سيكون هو المهدي .. ؟ ولم لا أكون أنا ؟ إن أمر بناء القبة سهل ، وختان الأولاد أكثر سهولة . وما دام نحن ذلك هو المهدية فلم لا أكون أنا المهدي !

وشرع على الفور في بناء القبة . وبينما هو على هذا الحال ، إذ وقد عليه رجل فارح القامة ، قوى الجسم ، وماكاد نظره يقع على محمد أحمد ، حتى سقط مغشياً عليه ، ولم يبق من غشيته إلا بعد ساعة ، ولما أفاق عاد فنظر إلى محمد أحمد وتقدم لمصاحته ، فأغشى عليه مرة ثانية ! ثم أفاق وتقدم إلى محمد أحمد حبواً على الأرض ! فأخذ يده وشرع في تقبيلها وهو يرتعد ويبكى . فقال له محمد أحمد : من أنت يارجل وما شأنك ؟ قال :

ياسيدى أنا عبد الله بن محمد ود تورشين . من قبيلة التعايشة وقد سمعت بصلاحك في دار الغرب فجئت لأخذ الطريقة عنك ، وكان لى أب صالح من أهل الكشف ، وقد قال لى قبل وفاته : إنك ستقابل المهدي وتكون وزيره ! وقد أخبرنى بعلامات المهدي وصفاته ، فلما وقع نظرى عليك رأيت فيك العلامات التى

(٧٩) انظر فى هذا الموضوع : الفصل الخاص بنشأة المهدي ونقاه .

أخبرني بها والدي بعينها ! فابتهج قلبي لرؤية مهدي الله ، وخليفة رسوله ، ومن شدة الفرح الذي شملني أصابني الذي رأيته (٨٠) !

لقد صادف هذا الكلام قبولا وهوى في نفس محمد أحمد ، وجاء مطابقاً تماماً لما ذكره الشيخ القرشي . وكان لهذا الإيجاء - أو هذه التخليبة - التي قام بها التابشي دور خطير في إعلان « ظهور » المهدي !

كان التابشي رجلاً قوي الشخصية ، وكان طموحه لا يقف عند غاية ، وقد حال دون بلوغه أربه نشأته المتواضعة ، وصمته الرديئة ، وقد وجد في محمد أحمد فرصة الساعية ، وشعر بما يشعر به السودانيون من سخط وثورة . ومن تطلّعهم إلى مقتد يخلصهم من تلك للأسى الدامية المهزنة ، فاستعمل معه ذكاءه وحرقة (٨١) ، وركب في نفسه الإحساس والشعور بأنه المقتد الذي تنتظره الأمة .

وقد حفظ له المهدي هذا الجميل وكافأه ، فجعل منه خليفة وقائد جيوشه واعتبر الناس بشخصه علواناً على شخصه هو وكرامته ، ووجه إلى الناس هذا البيان يحذرهم فيه من الخوض في عمله وتصرفه :

إن الخليفة عبد الله هو مني ، وأنا منه ، وقد أشار إليه سيد الوجود ﷺ . فتأدبوا معه كأدبكم معي ، وسلموا له ظاهراً وباطناً كسليمكم لي . وصدقوه في قوله ، ولا تنتهوه في فعله ، فجميع ما يفعله بأمر النبي ﷺ ، أو يأذن منا ، لا بمجرد اجتهد منه ، بل هو نائب عنه في تنفيذ أمره ﷺ ، والقضاء بإشارته فإن فعله بكم ، وحكمه فيكم بحسب ذلك .

(٨٠) انظر في هذا الموضوع :

جغرافية وتاريخ السودان من ٦٤٣ وما بعدها

مهدي الله من ٢٣

(٨١) كان التابشي يشتغل بالتنجيم والسحر . وسوف تناول شخصيته بالتفصيل في الفصل الخامس

بثورة الحركة المهدية .

واعلموا بيقيناً أن قضاءه فيكم ، هو قضاء رسول الله ﷺ كما قال تعالى :
 (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم)
 ومن بعض الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً^(٨٢) . فمن كان في صدره حرج
 لأجل حكمة ، فذلك لعدم إيمانه وخروجه من الدين بسبب غفلة ، وذلك بشاهد
 قوله تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في
 أنفسهم حرجاً مما قضيت وسلموا تسليماً^(٨٣)) ولا شك في شرك من استنكف عن
 حكم الله ، وحكم رسوله ، سيما بقوله ﷺ « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك
 الحق » مع أنه خليفة الصديق ، وأول المصدقين في المهديّة فانظروا لمكانة الصديق
 عند الله ورسوله بنص القرآن ، وانظروا لمن أورثه الله مكانة الصديق بالباطن -
 بالخضر عليه السلام - فهو - مدد مؤيد من الله ورسوله ، ويد من أيادي الله
 لنصرة دينه بإشارة سيد الوجود ﷺ . فحيث فهمتم ذلك . فالكلم في حقه يورث
 الويال والخذلان وسلب الإيمان .

واعلموا أن جميع أفعاله ، وأحكامه محمولة على الصواب لأنه أوتي الحكمة
 وفصل الخطاب .. ولو كان حكمه على قتل نفس منكم أو سلب أموالكم ، فلا
 تعترضوا عليه ، ومن تكلم في حقه ولو بالكلام النفسى فقد خسر الدنيا والآخرة !
 ويخشى عليه من الموت على سوء الخاتمة والعباد بالله ، لأنه خليفة الصديق الذى قال
 الله في حقه (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا)^(٨٤) ، وقال ﷺ :
 « ما طلعت شمس على أحد بعد النبيين أفضل من أبى بكر » وحيث علمتم ذلك .
 فهو بمرتبة الآن . لأن أصحابنا كأصحاب رسول الله ﷺ .

وللذكور خليفة في الدين ، وخلافته بأمر من النبي ﷺ ، فمن كان منكم

(٨٢) سورة الأحزاب الآية رقم ٣٦

(٨٣) سورة النساء الآية رقم ٦٥

(٨٤) سورة التوبة الآية رقم ٤٠

مؤمناً باقه واليوم الآخر . ومصدقاً بمهديّ فليسلم للخليفة عبد الله ظاهراً وباطناً ،
وإذا رأيتم منه أمراً مخالفاً في الظاهر فاحملوه على التفويض يعلم الله والتأويل
الحسن .

وإنما أنذرتكم بهذا رحمة بكم ، وشفقة عليكم ، وليبلغ الشاهد منكم
الغائب ..

وإن الخليفة هو (قائد)^(٨٥) جيوش المسلمين ، وخليفته ، والتائب عنا في
جميع أمور الدين ، وإياكم والوسوسة في حقه . وظن السوء به وعدم الامتثال إليه
في قوله ، والمشاجرة له أو لأحكامه ، ومن عاد فينتقم الله منه ويسلطه عليه .

وهذا بيان أمر الله ورسوله . فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة ،
أو يصيبهم عذاب أليم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٨٦) .
وقد أتانا خبر من الحضر عليه السلام . أن الأولياء اجتمعوا في بيت المقدس
يقولون : الحمد لله الذي أظهر المهدي ، وجعل عبد الله وزيره .. !

ثم وجد - أي الحضر - اجتماع الشياطين وهم يقولون : كان عشنا بالفسق
والفجاء ، والمكر والكذب . فأتى المهدي ، وقطع علينا عشنا . ولولا أن عبد الله
وزير له . وكان الخليفة غيره . لكنا نجد في المهديّة دخولا^(٨٧) . !

• • •

هذا الاهتمام بالعيشى ، وإزالة هذه المترلة الرفيعة ، وادعاء القداسة والعصمة
لشخصه وتصرفاته - بالرغم مما عرف عنه ونسب إليه - يدفع الباحث المنصف إلى

(٨٥) في الأصل قادة

(٨٦) مشورات الإمام المهدي - ع ١ ص ٣٠ وما بعدها . وانظر أيضاً مشورات المهديّة ص ٦٦

وما بعدها تحقيق محمد إبراهيم أبو سليم

(٨٧) المصدر السابق ص ٧٧

تأكيد هذا الدور الذي لعبه التعايشي في الحركة المهدية ، ومبايعة محمد أحمد مهدياً ..

وقد ذكر - على المهدي - في كتابه « جهاد في سبيل الله » ما خلاصته : إن المهدي كان يتولى إعلان المهدية بعد بلوغه سن الأربعين ، لأن كل الأعمال العظيمة تأتي بعد تمام الأربعين ، ولكن جيء الخليفة عبد الله التعايشي قلمها ستين ! ولو تأخر - أي التعايشي - عشر سنوات ، لتأخرت - أي للمهدية - عشر سنوات (٨٨) .. ! حتى إن البعض كان يعبه صاحب الفكرة والدعوة (٨٩) ..

• • •

لقد حصل محمد أحمد إذاً .. على « مهديته » عن طريق التصوف ، وكان لابن عربى وكتبه تأثير شديد في اتخاذ هذا الموقف .

فالتصوف هو الذى فتح له الطريق ، ومنحه إلى « المهدية » جواز المرور ، وقدم له في كل ذلك الأدلة والأسانيد .

كان التصوف في السودان هو شعار غالبية الناس في هذه الفترة ، وكان شيوخه هم المرجع الوحيد في شئون العقيدة ، وكانت مفاهيمه وتصوراته هي « السند الصحيح » في كل قضية ..

وقد لعبت كل هذه العوامل دورها في إعلان « مهديته » محمد أحمد وزادها خطراً وتأثيراً ما كان يمر به السودان من ظروف صعبة وقاسية ، وما أعلنه الشيخ القرشى من تصريحات ألهمت مشاعره وطموحه ثم ما قام به عبد الله التعايشي ، وأسهم به في هذه الحركة .

وبالرغم من أن للمهدي قد أُلنى الطرق الصوفية (٩٠) ، واعتبر كلمة

(٨٨) كتاب المستهدى بسيرة الإمام المهدي ص ٩٤

(٨٩) المصدر السابق ص ٩٠

(٩٠) انظر منشورات المهدية ص ٦٦ وما بعدها .

درويش^(٩١) جرمة يعاقب قائلها بأشد العقوبة ، إلا أننا سنجد بالرغم من ذلك كله ، أن هذا الأساس الصوفي الذي قامت عليه دعوة محمد أحمد ظل ملازماً له طوال حياته ، وبقى كامناً في عقله إلى آخر عمره ، وكان بلجاً إليه أحياناً في محاجة أعدائه وخصومه .

لقد نشأ محمد أحمد صوفيًا . لكنه كان صاحب عقل متمرد على كل ماحوله ، وكان في تمرده على التصوف سلفياً شديد التبعة ، وكان فوق ذلك كله ثائراً تتأجج في نفسه عوامل الانقلاب والثورة .

وبإعلان محمد أحمد مهاديته إلى الشعب . وإقبال الناس لمبايعته من كل حذب وصوب ، كان البطل الذي يبحث عنه السودان قد استكمل كل عناصر الثورة والحرب .

شعب يرسف في الأغلال .. سحق متزايد على الأوضاع . حكام جهلة . أغنياء غارقون في الظلم والرشوة . والفساد .
لقد ظهر المهدي المنتظر ..

فإلى قاطبة العلماء والتجار والعمد والفقراء والمساكين من عبد ربه محمد المهدي ابن عبد الله^(٩٢)

اعلموا وفقى الله وإياكم إلى اتباع الكتاب والسنة . أن قد أيدى الله تعالى بالخلافة الكبرى . وأعلمنى سيد الوجود ﷺ بأننى المهدي المنتظر . وخلفنى بالجلوس على كرسيه مراراً بمحضرة الخلفاء والأقطاب والحضر . وأوتيت سيف النصر من حضرته ﷺ ، وأعلمت أنه لا ينصر علىّ معه أحد . وأيدى الله تعالى بالملائكة المقربين وبالأولياء من لدن أنبىا آدم عليه السلام إلى وقتنا هذا . وكذلك الجن إلى وقتنا هذا بعد أن أسلموا وصدقوا بمهاديتي .

(٩١) المصدر السابق ص ٢٩٦

(٩٢) مشوات الإمام المهدي ج ٢ ص ٣٨ وما بعدها

وفي حال الحرب يحضر مع الجميع أمام جيشي سيد الوجود ﷺ وسلم بذاته الكريمة . ثم قال ﷺ :

إن الله قد جعل لك على المهدية علامة وهي الخال على خدى الأيمن ، وجعل علامة أخرى . تخرج راية من نور وتكون معي في حالة الحرب ، يحملها عزرائيل عليه السلام . قيثبت الله بها قلوب أصحابي ، ويترل الرعب في قلوب أعدائي ، فلا يلتقاني أحد بعداوة إلا خذله الله تعالى ولو كان الثقلين الجن والإنس ..

فن له سعادة صدق بأنني المهدي المنتظر .. ولكن لا ينبغي أن البيان لا يهدي .. وإنما الهادي هو الله تعالى . وقد أعلم الله نبيه ﷺ بأن ليس عليه إلا البلاغ ، وأنه لا يهدي من أحب . ومعلوم أنه لا يكذب على الله ورسوله إلا من لا خلاق له عند الله تعالى ، ومن يعلم علم يقين أن متاع الدنيا قليل لا يزن عند الله جناح بعوضة لا يؤثره على ما عند الله تعالى ، ولو أثر عليه لزال كأن لم يكن . ولولا أني على نور من الله ، وتأيد من رسول الله لما قدرت على شيء ، ولا سأخ لي أن أحكي بشيء . وما أخبرت عن النبي ﷺ بما أخبرت إلا بأمر منه ﷺ .

وقد أخبر ﷺ مراراً أن من شك في مهديي كفر بالله ورسوله ، وأن من عاداني كافر ، وأن من حاربنني يخذل في الدارين ، وأمواله وأولاده غنية للمسلمين . وقد بشرني ﷺ أن أصحابي كأصحابه ، وأن عوامهم لهم رتبة عند الله تعالى كرتبة الشيخ عبد القادر الجيلاني .. ولا تغفروا بالخطب التي ألقها في ذمتنا وتكذبتنا علماء السوء ممن وقع في عرضنا . فهؤلاء ممن أدخل الله في قلوبهم النفاق بحب المال وحب الجاه ، ولا ينبغي عليكم أن العلماء ينكرون كثيراً من أمور المهدي لأنه ليس معتقدهم الذي يظنون ، ولأنه يخالف (٩٣) مذاهبهم . والتصديق بالمهدي أمر صعب لا يوفق إليه إلا من أدركه الله بسابق سعادة .

وحيث إن الأمر لله ، والمهدية أرادها الله واختارها للعبد الفقير محمد بن السيد

(٩٣) إنه هنا يردد قول ابن عري ورأيه انظر الفتوحات المكية ج ٣ ص ٢٢٨

عبد الله فيجب التسليم والانقياد لأمر الله ورسوله ..
وبعد هذا البيان فالمؤمن يؤمن ويصدق ، لأن المؤمنين هم الذين يؤمنون
بالغيب ، ولا يتظرون لإخبار آخر . فن انتظر بعد ذلك فقد استوجب العقوبة ..
ومن لم تنفعه الموعظة طهره السيف ..
لقد بدأ الطوفان ..
وفى سفينة المهدي لمن شاء الأمن والأمان .. !!

الفصل الخامس

الجهاد والثورة

لقد أصبح محمد أحمد عبد الله مهدياً !
والمهدي والسيف أخوان كما يقول ابن عربي ، ولكن المهدي السوداني لم يكن
في حاجة إلى هذا القول ليكون مهدياً ، ولم يكن في حاجة إلى مبرر ليحمل سيفاً .
لقد كان السودان كله معبأً ومشحوناً ، وكان كل من فيه يتطلع إلى يوم يكون
الخلاص فيه قريباً ، فلم يعد هناك أمل في إصلاح تقوم به الحكومة .
الحكومة نفسها كانت لعنة ! ونظام الحكم في القاهرة أصبح عاراً وسباً ، لم
يكن هناك قانون يحكم ، وحتى لو كان هناك قانون فلن يجد الرجل الذي ينطق به
ويتكلم . كل شيء كان منهاراً . فساد ورشوة وظلم ، وحكام جهلة قساء فسدوا
كل إحساس بالكرامة والعدل ، وسيطت محموعة لا تعمل من التعذيب والجلد .
ظلمات بعضها فوق بعض !

ماذا يمنع من الثورة إذا ؟ لقد أصبحت هذه الثورة ضرورة دينية وقضية
وطنية ، ضرورة دينية لأن الإسلام عدو الاستبداد والظلم ، وقضية وطنية لأن حق
الشعب في الحرية ثابت وبقاى ما بقيت السموات والأرض ، لكن الثورة تحتاج
لنجاحها إلى ظروف مهيأة ، وإلى فرص وإمكانيات كبيرة ، وقد قدمت الحركة
العراية في مصر كل أسباب النجاح لهذه الثورة ، وكانت آثارها في هذا النجاح
سلبية وإيجابية . كما أنها - أي الثورة العراية - قامت لنفس الأسباب التي دعت

المهدى والسودانيين إلى الثورة .

يقول المؤرخ المصرى عبد الرحمن الرافعى (١) :

كان من أسباب ثورة عرابى تدمير الضباط المصريين من سوء معاملة الأتراك والأرناؤود ، ولم يكن الضباط المصريون يجدون منهم فى الجملة إنصافاً ولا مساواة ، ولا معاملة حسنة .

وكان من أسباب ثورة المهدي مظالم الحكام . وما عاناه المواطنون من العنف والظلم . فإن غالبية هؤلاء الحكام كانوا من الشركس أو الأرناؤود أو الترك . وقد زاد فى ارتكاب هذه المظالم أن الحكومة كانت تعتبر السودان منى للحكام ، ولم تكن الحكومة ترسل إليه - فى الغالب - إلا الموظفين المضطرب عليهم . فالموظف الذى يذهب إلى السودان وهو شاعر بأنه مبعوث منى لا يتظر منه العدل . أضف إلى ذلك أن حكام مصر لم يكونوا فى الغالب مثال العدل . بل إن مظلهم منى التى أدت إلى قيام الثورة العرابية فى مصر (٢) .

فما شكاً من المصريين ارتفعت بالشكوى من ألسنة السودانيين ، وكما يقول ونستون تشرشل الزعيم البريطانى الشهير : إن أهل شمال وادى النيل وجنوبه كانوا فى البلوى سواء ، وقد تطلع أهل الشمال إلى زعيم ينقذهم مما كانوا فيه ، فوجوده فى صورة زعيم عسكري هو عرابى باشا ، وتطلع أهل الجنوب إلى زعيم ينقذهم مما حل بهم ، فوجوده فى صورة زعيم دينى هو محمد أحمد (٣) .

فالثورة العرابية كانت من أجل مصر ، وكانت ضد هذه الطغمة الحاكمة من الشركس ، والأرناؤود والترك ، والثورة المهدية لم تكن ضد مصر ، بل كانت ضد

(١) الثورة العرابية ص ٧٣

(٢) مصر والسودان فى أوائل عهد الاحتلال - عبد الرحمن الرافعى ص ١٠٩

(٣) مهدي الله ص ٢٧

هذه الفئة الباغية التي تمسك في مصر والسودان بمقاييد الحكم ، وقد التزم المهدي - في بياناته ومشوراته - بهذا الخط ، وكان في تعبيره واضحاً وضوحاً لا يقبل الشك .

بقول المهدي :

« . . إن هؤلاء الترك لما بسط الله عليهم النعم ، ومد لهم في العمر وطول العافية ، ظنوا أن الملك لهم . والأمر بأيديهم ، وخالفوا أمر الله ورسوله وأنبيائه ومن أمرهم بالاعتداء بهم ، وحكوا بغير ما أنزله الله ، وغيروا شرع سيدنا محمد ﷺ ، وسبوا محسن الله ، ووضعوا الجزية في رقابكم مع سائر المسلمين ، وكل ذلك لم يأمرهم به الله ولا رسوله ، ومع ذلك أمهلهم الله وبسط عليهم النعم ، فلم يشكروا حتى خذلهم الله ، وسلبهم ثوب الملك والمهية ، بتعديهم حدود الله . فاناظروا الآن كيف صاروا عندكم . . . ومكنكم الله من فواصيصهم ، وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم مع آله صولتهم ، وقد أهلكهم الله بالفرور والأمانى . أنريدون أن تكونوا مثلهم ؟ أو تهلكوا كما هلكوا ؟ أم تريدون أن يغضب الله عليكم ويستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم فتقبلوا على أعقابكم بعد أن من الله عليكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً ، فتوبوا إلى الله واشكروا نعمه عليكم . فإن النعم وحشية . . . فتبذروها بالشكر .

إن الترك كانوا يسحبون رجالكم ، ويسجنونهم في القبود ، ويأسرون نساءكم وأولادكم ، ويقتلون النفس التي حرمها الله بغير حقها ، وكل ذلك - لأجل الجزية ، التي لم يأمر الله ، ولا رسوله بها ، ومع ذلك لم (يرحموا صغيركم ولم يوقروا كبيركم)^(١)

كيف نسيتم هذا كله ؟ وتغلفتم عن الجهاد في سبيل الله ، ولم تأخذكم الغيرة على الدين وانتهاك محارمه ؟ ومع إهانة الترك لكم . وذلكم إليهم . كنتم سامعين

(١) في الأصل : ولم يرحموا . ولم يوقروا وهو خطأ لقوى ظاهر

طائمين متقادين لأمرهم حيناً أمروا . فكيف إذا أظهرني الله من جود فضله وكرمه ؟
ألا توافقون على إقامة الدين ، وهلاك القوم الكافرين ؟^(٥)

وكان من أسباب الثورة العرابية : سوء الحالة الاقتصادية ، وتدهور الأوضاع المالية بسبب الديون التي اقترضها إسماعيل ، وجلبت على البلاد الخراب والفقر ، هذا فضلاً عن فداحة الضرائب ، وعدم توزيعها توزيعاً عادلاً ، ونقصانها بوسائل القهر والإرهاق ، فانضم الأهليون إلى الثورة بمجرد قيامها^(٦) .

• • •

وكان من أسباب ثورة المهدي : فرض الضرائب على الأهالي ، وزادها ثقلاً أنها لم تكن موزعة بالقسط ، بل كانت شديدة على الفقراء ، خفيفة على الأغنياء ، وفوق ذلك فقد استعملوا في تحصيلها منتهى القسوة والعنف ، حتى إن الرجل ليبيع متاعه ، وكل شيء ليدفع الضريبة الباهظة . . . فإن عجز يطرأ على أرضه ، وجهه ، وتندق أربعة أوتاد وتربط كل يد من يديه ، وكل رجل من رجليه إلى وتد منها ، ويقف الجلاد يجلده بالسياط حتى يدمى جسده ، أو يلقي مكشوراً في بطن الهاجرة ، ولظى الشمس المتوقدة يلهب جسده ، أو أنهم يضعون في سراويله هراً بعد أن تغل يده ، ويترك المرء داخل سراويله ، وأن المرأة كانت تحبس إذا تأخر زوجها ، أو وليها عن وفاء الأموال الأميرية ، وتبقى في السجن إلى أن يدفع ما عليه فيضطر للدفع مما كلفه ذلك^(٧) .

وشر من ذلك كله ، مما لم يكن له مثيل في غير السودان . أن هؤلاء المأمورين لم يكتفوا بالضرائب الرسمية ، بل فرضوا على الأهالي إتاوات غير رسمية ، يحصلونها مع الضرائب ، وذلك بسبب أن أكثر الولاة الذين تولوا شئون السودان كانوا لا يهتمون

(٥) منشورات المهدي - المنشور الصادر في ٢٤ شوال ١٢٩٩ هـ .

(٦) الثورة العرابية والاحلال الإنجليزي ص ٧٣

(٧) مهدي الله ص ٣٠

في الغالب إلا بالانتفاع بوظائفهم ، فيفرضون على المديرين أموالا باسم الهدايا ، فيضطر المديرين إلى استرجاعها من مأموري المراكز الذين تحت إدارتهم ، وهؤلاء يفرضونها على الأهالي أضعافاً مضاعفة ، لأجل وفاء ما عليهم ، والاحتفاظ بالبض لأتقهم (٨) .

وقد ساعد أيضاً على تدهور الأحوال الاقتصادية في السودان ، احتكار الحكومة تجارة الحاج - وهو من أهم مصادر الثروة في السودان - وقد وقع هذا الاحتكار في عهد « غوردون » أيام ولايته الأولى ، فاستأثرت الحكومة بالأرباح الطائلة التي كانت تعود إلى أصحابها من أهل التجارة والحرفة ، فغصوا من الحكومة هذا الاحتكار ، وسخطوا عليها ، وهؤلاء التجار كانوا سادة السودان الحقيقيين ، فكان هذا العمل المتطوى على الظلم هو النواة الأولى للثروة المهدية ، أضف إلى هذا ذلك الأسلوب العنيف الذي اتخذه « غوردون » في منع تجارة الرقيق دون مراعاة للظروف الاقتصادية والاجتماعية التي كانت تتطلب منه الكياسة ، ومعالجة هذا الأمر بالأناة والتدريج ، حتى لا ينهار النظام الاجتماعي مرة واحدة .

وقد ذكر الكولونيل لونج بك Longbye أن غوردون حين تولى حكم

(٨) جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٣٢

وقد ذكر العلامة القرظي في كتابه « إغاثة الأمة بكشف الغمة » : أن الأصل في هذا الفساد يرجع إلى ولاية الخبط السلطانية بالرشوة ، بحيث لا يمكن الوصول إلى شيء منها إلا بالمال الخزيل ، فدخلت لذلك كل جاهل وفسد ، وظالم وباح إلى مالم يكن يؤمله من الأمال الجبيلة ، والولايات المنظمة ، لتوصله بأحد حوائى السلطان ، ووعدته بالسلطان على ما يريد من الأمال ، فلم يكن بأسرع من تخلفه ذلك العمل ، وتسلية إياه ، وليس معه مما وعد به شيء ، فلأجرم أن ينقض عهده ، ولا يزال مما أخذ من أنواع الأمال ، ولا عليه بما يتلف في مقابلة ذلك من الأفسس ، ولا بما يريقه من السماء ، ولا بما يسترقه من الحرائر ، ويحتاج إلى أن يقرر على حوائيه وأهوانه ضرائب وينسجل منهم أموالا ، فيسبون أيديهم إلى أموال الرعايا بحيث لا يبقون ، ولا يكتفون .

انظر في هذا الموضوع

« إغاثة الأمة بكشف الغمة » ص ٤٣ وما بعدها ط لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة ١٩٥٧م

السودان . كان الأمن واليسار يسودانه ، ولما غادره كان ينوء تحت أعباء الديون ، والثورة تتمخض في أحشائه (٩) .

• • •

وكان من أسباب الثورة العراقية التدخل الأجنبي في شئون الحكم ، وسيطرة المستشارين الأجانب على مقاليد السلطة في مصر ، وقد أصبح هؤلاء الأجانب في النهاية أصحاب الكلمة النافذة ، والسلطة الفعلية ، وأصبح الحذيو والحكومة في أيديهم العوية .

وكان من أسباب الثورة المهدية تدخل الأوربيين في شئون الحكم ، وتوليهم لمناصب الهامة ، فإن هؤلاء الأجانب لم يكونوا صادقى للنية ، وكانوا يشيرون بأعمالهم روح الحقد والكراهية ، وكان من رأى المهدي . . . إلقاء تبعه تلك المظالم والمصائب على عاتق الحكومة المصرية ، لأنها استخدمت أولئك الأجانب والدخلاء ، وولتهم أمور العباد ، فحكوا سيوفهم في رقابهم ، وأنوا ما أتوه من الظلم ، وقتل النفوس ، وهتك الأعراض ، وكان من الواجب أن تتجسس أعلمهم ، وتسم أخبارهم ، حاسبة السودان عضواً من أعضائها ، يؤلفها ما يؤلفه ، ولكنها أهملت هذا الواجب ، وكان إهمالها دليلاً على تركها حبلها على غاربها ، وترك مقادير السودان تجري في أعنتها . . إذاً ليس بدعاً انتفاض أهل السودان عليها ، بل البدع والغربة ألا يتغضوا ويثوروا الخلع النير القاسى ، وقلب تلك الهيئة الحاكمة التى أبلغت أرواحهم حناجرهم ، ولم تعمل عملاً يصلح دنياهم . ويستجلب رضاهم ، بل وكلت أمورهم إلى أناس يحثرون السود عبيداً أرقاء ، ولا يفرقون بينهم وبين المعجاوات ، ومن العيب أن يرضى المرء بالهوان إذا كان قادراً على إصلاح حاله وإسعاد أهله . . . (١٠) .

(٩) مصر والسودان في أوائل عهد الاحتلال ص ١١١

(١٠) مصر والسودان تأليف الدكتور محمد هزاد شكرى - ص ٢٩٣ ، ط دار المعارف - القاهرة -

يقول الدكتور جلال يحيى :

« كان السودانيون مسلمين متمسكين أشد التمسك بدينهم ، وكانوا بطبيعة الحال لا يعترفون لغير المسلم بأى حق فى ولاية أمورهم ، فإذا يكون الأمر عندما يكون هذا الحاكم مسيحياً أجنبياً يستخدم القوة كوسيلة وحيدة للتفاهم وإصدار أوامر تتعارض مع الدين والتقاليد والعرف ؟ » (١١) .

لقد كان هذا التخلل الأجنبى سبباً من أسباب الثورة العرابية ، وكم كتب جبال الدين ومحمد عبده فى مجلة « العروة الوثقى » منددين بهذا التخلل ، ألم يقل الشيخ حسن العدوى لرئيس المحكمة التى تحكمه بسبب اشتراكه فى الثورة : « أعلن إليك الساعة ، أن الخديو الذى أسلم وطنه واستسلم لأعدائه مستحق للعزل .

ثم ألم يقت شيخ الأزهر بخروج الخديو توفيق عن الشرع . فلم يكن غريباً من المهدي أن يقف نفس الموقف ، وأن يوجه إلى الخديو إنذاراً يندد فيه بهذا التصرف :

من العبد المحتصم بالله محمد المهدي بن عبد الله إلى والى مصر .
لا يخفى على من نور الله بصيرته . وشرح صدره أن الدين الذى يكون التمسك به ناجياً عند الله هو دين الإسلام الذى جاءنا به نبينا محمد ﷺ ونزل به القرآن من الملك العلام قال تعالى : (إن الدين عند الله الإسلام) (١٢) وقال تعالى : (ومن

(١١) الثورة المهدية وأصول السياسة البريطانية فى السودان ص ٩ وما بعدها . وقد ذكر مراراً فى مذكراته عن حرب الحبشة - أن قائد الجيش المصرى فى هذه الحرب كان جنرالاً أمريكياً اسمه Loring ، وقد هم الجيش المصرى فى هذه الحرب بسبب خيانة هذا الجنرال وأزكان حربه الأوربيين . فقد اتفق هذا الجنرال مع ملك الحبشة عن طريق بشر فرنسى . وعن طريق هذا البشر عرف ملك الحبشة كل شيء من خطط الجيش المصرى وق النهاية وقبل بدء المعركة أرسل ملك الحبشة إلى الجنرال الأمريكى يطلب منه حلع الطرطورش عند احتدام القتال . ووطع متنبيل أبشع حول عقه . وأن يضع هو وورثاته القضاة على رؤوسهم إشارة أنهم مسجونون حتى لاتنصّبهم دماغ الحبشة !

انظر فى هذا الموضوع . مذكرات مراد ج ١ ص ٣٦

(١٢) سورة آل عمران - الآية ١٩

يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه (١٣) وما سوى ذلك من الأدباني فضلال يدعو إليه الشيطان حزبه ليكونوا من أصحاب السعير .

ومن منحه الله عقلاً يوازي به بين الخبيث والطيب . لا ينبغي له أن يصرفه إلا فيما يتبع خلاصة عند الله يوم تزل الأقدام . ويشيب الطفل . ويشد الزحام . وإلا كان أسوأ حالاً من اليانم حيث أضاع حكمة تركيب العقل فيه . ولا سبيل إلى السلامة عند الله إلا باتباع دينه ، وإحياء سنة نبيه وأمنه . وإماتة ما حدث من البدع والفضلال ، والإجابة إليه تعالى في كل الأحوال . وقد تأكد ذلك في هذا الزمان الذي عم الفساد فيه سائر البلدان . فإن دسائس أهل الكفر التي أدخلوها على أهل الإسلام ، وضلالتهم التي مكتوها من قلوب الأنام . قد أفضت إلى اندراس الدين ، وعطلت أحكام الكتاب والسنة يقيين . فصارت شعائر الإسلام غريبة بين الأنام . وتراكت الظلمات وانتشرت البدع . وأبيحت محارم الإسلام . واشتد الكرب على أهل الإيمان . فصار المقابض على دينه . كالمقابض على الجمر لتراكم البغي والعدوان .

فعند ذلك أظهرني الله طبق الوعد الصادق رحمة لعباده . لأتقدمهم من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ، وأدلمهم إلى الله على هدى منه وتبيان . وطوقني بالخلافة الكبرى على المهديّة . وخلع عليّ حللها البية وبشرني سيد الوجود ﷺ بالنصر على كل من يعاديني ولو كان الثقلين ، وبأن من يقصصني بعداوة يخذله الله في الدارين . وقلدني سيف النصر . وأيدني بقذف الرعب في قلوب أعدائي يسمى أمامي أربعين ميلاً . وأخبرني بأنّي أملك جميع الأرض وبأن من شك في مهديّ فقد كفر بالله ورسوله . ونفسه وماله غنيمة للمسلمين ، وبأن الله قد أيدني بالملائكة الكرام . وبالجن أحياء وأمواتاً . وهكذا من البشارات والمعجائب التي يطول شرحها . وكل ذلك بحضرة الملائكة المقربين ، والخلفاء الأربعة والخضر عليه السلام . وما كنت

أترقب هذا الأمر لضى ولا سألت الله إياه ، بل كنت أسأله أن يحصلنى معيناً لمن يقوم به ، فلما أراد الله وحتم الأمر على من سيد الأكوان ، قت بأعباء هذه الحالة (الدعوة) واعتصمت بالله ، وتوكلت عليه ، وأخبرت الحكمدارية بأني المهدي المنتظر . وقد كان بها محمد رموف وما تركت لأهلها في إيضاح هذا الأمر شيئاً . وأنا في انتظار الأخبار وتسليم الأمر لله الواحد القهار ، لما كان منهم إلا أن ضربوا عما أخبرتهم به صفحاً ، وطووا عن قبوله كشحاً ، وبادروني بالمহারبة من غير روية ولا تثبيت^(١٤) في هذا الأمر الديني الذي جنهم به من خير البرية فأبديني الله عليهم كما وعدني ، وهكذا صارت جيوشك تأتي ثلث بعد ثلث ، وأقدم لهم الإنذارات ولم تفهمهم ، والله يؤيدني وينصرني عليهم كما وعدني ويقطع دابرهم ، إلى أن قلت جيلك ، وتلاشي أمرك . فسلمت أمر أمة محمد ﷺ لأعداء الله الإنجليز وأحلت لهم دماءهم . وأمواهم وأعراضهم ، فجاء الإنجليز بكبرهم وخيالاتهم ، واعتمادهم على غير الله . فلما سول الشيطان لهم واستولى على^(١٥) إدراك غوردهم ، بالخرطوم . وأبست من هداية أهله ، وعلمت أن تكرار الإنذارات لا ينفعهم ، وحق عليهم كلمة العذاب ، وصاروا مثل من قال الله تعالى في شأنهم (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون)^(١٦) عجل الله بفتحهم . وإهلاك من فيه . وأحرقت النار أجسادهم عياناً كالذين من قبلهم إظهاراً للحقيقة . ونجيلاً للعقوبة . وصدق عليهم قوله تعالى: (حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة)^(١٧) .

ثم أنذرت الإنجليز ظلووا رموسهم ، لوجهت إليهم طائفة من الأنصار ففقد

(١٤) يقصد من غير تثبيت

(١٥) يقصد أن الشيطان استولى عليهم . لم يذكروا تفكيراً سليماً .

(١٦) سورة الفرقة الآية ٦

(١٧) سورة الأنعام الآية ٤٤

الله في قلوبهم الرعب فولوا هاريين . بعد أن أهلك الله منهم من أهلكه . وشنت
شملهم . وهذا كله غير خاف عليك ، ولا زال حزب الله مقتضياً أثر باقهم . وعن
قريب يحل الله من الدمار ما يكون عبرة لمن اعتبر . . هذا . . وإن المؤمن المصدق
بوعده الله لا يرى لجميع ما في الحياة الدنيا من القانيات قيمة . ولا بأسف على
ما فاتته من ملكها الذي مآله إلى الزوال ، وعظيم النكال ، وإنما يكون مطمح نظره
إلى ما عند الله من التوال في دار الكرامة والإفضال ، فإن الدنيا لو بقيت للأول لم
تستل للأخر ، ومن هنا تعلم أن هذا الملك لم يصل إليك إلا بموت أو عزل من كان
قبلك ! وهو خارج من يدك بمثل ما صار إليك ؟ !

وحيث كان الأمر . كذلك فلا ينبغي لك إن كنت ترجو من الله نعيم دار الأبد
أن تأسف على ما فاتك من الدنيا ولو كان الدنيا بمخافها ، فدقق النظر ، واجمع
عليك فكرك ، وتدارك نفسك واسع فيها يتجيك عند ربك إذا تملت بين يديه
ومألك عما جرى منك وسلم الأمر إليه تعلم .

وما كان يحسن منك أن تتخذ الكافرين أولياء من دون الله . وتستعين بهم على
سفلك دماء أمة محمد ﷺ !

ألم تسمع قول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء
بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم) (١٨) وقوله تعالى : (لا تجد قوماً
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو
أبناءهم . .) (١٩) وقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم
أولياء) (٢٠) . . . يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب
يردوكم بعد إيمانكم كافرين) (٢١) .

فإذا كنت ممن ينظر بعين بصيرته ، ولا يؤثر متاع الدنيا الخسيس على نعيم

(٢٠) سورة المتحة الآية الأولى

(٢١) سورة آل عمران الآية ١٠٠

(١٨) سورة المائدة الآية ٥١

(١٩) سورة المائدة الآية الأخيرة

آخرته ، فاعتبر بذلك ، وبادر إلى النجاة والسلامة للعترة وهي سلامة الإيمان ،
 وتزه نفسك من أن تكون في أسر أعداء الله دائماً ، ولا تهلك من كان معك من أمة
 محمد ﷺ واغسل ما جرى منك بدموع الندم ، ولا تكثر بجهاد الدنيا القاني . ولا
 يملكها الزائل ، فإن لله داراً خيراً منها ، وقد أعدها لعباده المتواضعين . وإياك
 والركون إلى علماء السوء الذين أسكرهم حب الجاه والمال ، حتى اشتروا الحياة
 الدنيا بالآخرة فيهلكوك كما أهلكوا من قبلك ، ولا تغتر بقوة حصن بلدك ، وكثرة
 أسلحتك ، وعددك الظاهرية ، ومظاهرة دول أهل الكفر لك . فإنها لن تنفي عنك
 من الله شيئاً ، وكم أهلك قبلك من الملوك أهل الحصون المنيعة ، ومن هو أشد
 منك قوة وأكثر جمعاً ، لما بنوا وعثوا في الأرض مفلسين .

وليكن في علمك . أن أمرنا هذا ديني مبني على هدى من الله ، ونور من رسول
 الله ﷺ ، وتؤيد من عند الله بجنود ظاهرة وباطنية ، وما قصدنا منه إلا إحياء
 الدين ، وإظهار آثار الأنبياء والمرسلين . ولا نريد مع ذلك ملكاً ولا جاهاً ولا
 مالا ، فإن نور الله بصيرتك ، وخالفت النفس الأمارة بالسوء ، وقيلت هديتنا هذا
 وأنبت إلى الله بنية خالصة ، فضليك أمان الله ، وأمان رسوله وأماننا ، وما بيننا
 وبينك إلا المحبة الخالصة لوجهه تعالى ، ونكون جميعاً يداً واحدة على إقامة
 الدين ، وإخراج أعداء الله من بلاد المسلمين وقطع دابرهم ، واستصحابهم إلى أن
 ينيوا ويسلموا .

وقد حررت لك هذا الكتاب وأنا بالخزطوم شفقة عليك ، وحرصاً على
 هدايتك ، فأرجو الله أن يشرح صدرك لقبوله ، وبذلك على صلاحك ورشادك في
 الدارين ، وما أنا قادم إلى جهتك بجنود الله عن قريب إن شاء الله تعالى فإن أمر
 السودان قد انتهى . فإن بادرني بالتسليم لأمر المهدية ، والإنابة إلى الله رب البرية ،
 فقد حزت السعادة الأبدية ، وأنت على نفسك ومالك وعرضك أنت وكافة من
 يجب دعوتنا معك . وإن أبيت بعد هذا إلا الإعراض عن طريق الفلاح والرشاد

فإنما عليك إنمك وإنم من معك ، ولابد من وقوعك في قبضتنا ، ولو كنت في بروج مشبعة ، وهذا إنذار مني إليك ، وفيه الكفاية لمن أدركه العناية ، والسلام على من اتبع الهدى (٢٢) .

• • •

وكما كانت حركة جبال الدين الأفغاني سبباً من أسباب الثورة العراقية في مصر ، فقد كانت هذه الحركة أيضاً سبباً من أسباب ، الثورة المهدية في السودان ، فقد كانت مصر والسودان في ذلك الوقت بلداً واحداً ، وكان صدى ما يجري فيها ينعكس على السودان تلقائياً ، فالتفاعل الثقافي والفكري كان قائماً بين البلدين منذ عهد سلطتي « دارفور » و « الفونج » متتلاً في إرسال الطلبة السودانيين إلى الأزهر لتلقي العلم ، ولا يزال في الجامع الأزهر رواق يحمل اسم « دارفور وسنار » إلى هذا اليوم ، وقد أجمع جميع من أرخوا سيرة المهدي ، على أنه أمضى أغلب السنوات التي سبقت مجاهرته بالدعوة في المطالعة والقراءة والتحصيل . ومن الخطأ النظر إلى الثقافة المتوفرة في ذلك العهد نظرة سطحية ، ففي الأزهر الشريف ، وقبل عصر النهضة بقرون ، كانت علوم الفلسفة والمنطق تدرس وتهذب . وقد تسربت هذه الآراء عبر بصيص الرواق السناري في الأزهر - إلى القارئ النهم محمد أحمد عبد الله ، (٢٣) .

وقد ذكر الشيخ محمد عبده أن أربعة وعشرين طالباً من السودان كانوا يتلقون الدروس في حلقة بالأزهر . وكان هؤلاء الطلاب في إجازاتهم ينقلون إلى بلادهم ما يقوله السيد جمال الدين . وما يروى عنه في مجالسه الخاصة . كما كان الشيخ إسماعيل الكردفاني - مؤرخ سيرة المهدي - من علماء الأزهر . وكانت له صلة

(٢٢) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ٢٧٧ . حفرية وتاريخ السودان ص ٩٢٢ وما بعدها

(٢٣) كروي - تأليف فرانك عصمت حسن زقور - ص ٤٦ ط السودان ١٣٩٣ هـ .

بكبار شيوخه ^(٢١) وقد فكر السيد جمال الدين الأفغانى فى إرسال الشيخ محمد عبده إلى السودان ليعمل مع المهدي ، وحقق مع الشيخ محمد عبده بنهضة جمع الأسلحة وإرسالها إلى السودان ^(٢٢) ، هذا بالإضافة إلى المئات من المصريين الذين نفوا إلى السودان بسبب اتجاههم الوطنى ، وتأييدهم لعرايى ، فمن غير المقول أن يركن هؤلاء إلى السكوت بعد هذا النشيط ، وقد كان هدف الجميع واحداً فى القطرين السودانى والمصرى .

يقول المرحوم عبد الرحمن الرافى ^(٢٣) .

« لا بسنا فى الجملة إلا القول بأن الثورة العرابية كانت من أسباب نجاح ثورة المهدي . لقد كان تأثير الثورة العرابية فى الثورة المهدية مضاعفاً . كان تأثيرها إيجابياً وسلبياً معاً ، فقد شجع عرايى - بعد قيامه بحركة - المهدي على تقلبه كما يقول المؤرخ الرافى ^(٢٤) ولم تتمكن مصر - بسبب الثورة العرابية - من إرسال القوة الكافية لإخماد حركة المهدي .

وفى ذلك يقول الشيخ إسماعيل عبد القادر الكردفانى المؤرخ المعتمد لسيرة المهدي « لعل المانع من إرسال جيش مصرى ^(٢٥) عدم تمكن الحديو بسبب مآذاه من قيام أحمد باشا عرايى عليه . وخروجه عن طاعته ، وشروعه فى محاربته . وذلك بعد أخذه فتاوى علماء مصر بمقاتلة ومحاربة واليا إذ ذاك . ووجوب الخروج عليه ومحاربته . »

كل ذلك كان صحيحاً ، ولكن الأهم من ذلك كله . أن رجال الجيش

(٢٤) انظر كتاب سعادة المستدى بسيرة الإمام المهدي - ص ١٦ ط ١٣٩٢ هـ .

(٢٥) محمد عبده - تأليف عباس العقاد - ص ٢٣٤ .

(٢٦) الثورة العرابية ص ١١٤ .

(٢٧) المصدر السابق ص ١١٤ .

(٢٨) المستدى بسيرة الإمام المهدي ص ١٥٦ وما بعدها .

المصري لم تكن لديهم رغبة في قتال خيس تفرضه عليهم حكومة ظالمة خائنة . وقد رأينا ما كتبته العروة الوثقى بخصوص هذه القضية^(٢٩) . وكيف حذرت المصريين من قتال إخوانهم في العقيدة ، أضف إلى هذا ما كان يشعر به الضابط المصري ، والجندي المصري ، من أن سفره إلى السودان كانت الغاية منه التخلص من الجنود والضباط الذين شاركوا في الثورة العرابية . . . كما أنهم كرجال ثورة وطنية - كانوا لا يؤمنون بضرورة فرض سلطنة الخديوي على ثوار السودان فكتبت حوادث الحرب من المعسكر بشكل اضطر الحكومة إلى ربطهم بالسلاسل^(٣٠) . وكان رجال المدفعية يطلقون مدافعهم في اتجاه خاطئ وكان العساكر يقولون لقادتهم : لم يؤت بنا إلى هنا إلا لإعدامنا . لأننا عرابيون . ولهذا كانت الأكثرية منهم تنضم إلى صفوف المهدي^(٣١) . وقد كان المهدي على علم تام بما يدور في مصر ذاتها ، فقد كان له فيها من يوافيه بأنباتها وأحوالها . وإن أحد هؤلاء الأعوان ليكتب إليه بأن . . . الأحوال في مصر تنتقل من سبي إلى أسوأ . وأن حكومة مصر لا تقوى على مد يد المساعدة إلى السودان . وأنها - أي الحكومة المصرية - منقسمة إلى قسمين أحدهما وطني ، والثاني خديوي . . .^(٣٢) .

لقد كان هناك تشابه كبير بين الحركتين العرابية والمهدية . كانت كل منهما تطالب بإصلاحات إدارية واجتماعية ، وكانت كل منهما ضد الوضع القائم والتدخل الأجنبي . وكانت كل منهما عبارة عن حركة تحرر إسلامية ولم يخف عراقي وهو في منفا تأييده وميله للمهدي . كما كان العرابيون يفكرون في التحالف معه

(٢٩) العروة الوثقى ص ٢١٦

(٣٠) الثورة المهدية وأصول السياسة البريطانية ص ٤٦

(٣١) انظر في هذا الموضوع

الثورة المهدية وأصول السياسة البريطانية في السودان ص ٥٠

حجراته وتاريخ السودان ص ١٣٦٢

(٣٢) مهدي الله ص ٥٣

لإقامة جبهة موحدة ضد التدخل العسكري البريطاني^(٣٣). ولا يسع الباحث للدق بعد هذه المقارنات والحقائق إلا تأكيد أهمية هذا الدور الذي لعبته الحركة العرابية في ثورة المهدي ، وفي تمكين هذه الثورة من النجاح الذي أحرزته ضد الإنجليز والحدود ، وفي هذا التقارب والتعاطف بين الزعيمين السوداني والمصري .

يقول مؤلف « كبرى » وقد أمر المهدي أتباعه بعدم قتل غوردون ، وأوصاهم قائلاً : « الغوردون يا إخواننا لا تقتلوه . بل اقبضوا عليه حياً وأحضروه إلينا ، لأن فيه فائدة عظيمة ، فإننا نريد أن نسلّمه لأهله ، ونقدّي به رجلين عظيمين : هما الزبير وعرابي^(٣٤) .

• • •

« ومها يكن من شيء ، فقد صادفت دعوة المهدي ذبوعاً ونجاحاً كان - دون ريب - لحالة البلاد السياسية والاقتصادية يد كبرى فيه ، فأقبل عليه الزعماء وشيوخ القبائل مبايعين قائلين : نبايعك على المهديّة وإن لم تكن مهدياً . . نبايعك على قتال الحكومة وخلع طاعتها . . . ؟ »^(٣٥)

• • •

لقد بدأت الثورة ، وأرسل محمد أحمد عبد الله المهدي ، إلى محمد رموف باشا الحاكم العام للسودان ، أو الحكمدار كما كان يسمى في ذلك الوقت كتاباً ، أو إنذاراً يحلّده فيه ويقول : « من عبد ربه محمد المهدي إلى الحكمدار بالخرطوم . وبعد فالأمر المطلوب كشفه أن دعائي الخلق إلى السنة والهجرة بالدين أمر من سيد

(٣٣) الثورة المهديّة وأصول السياسة البريطانيّة ص ٣٩ وما بعدها .

(٣٤) كبرى . تأليف عصمت حس زلقو - ص ٨١ . وقد كان الزبير الذي أراد المهدي القضاء مع عرابي من رجالات السودان الذين تفاهم الإنجليز

(٣٥) السودان بين يدي غوردون وكشم ص ٨٥

الوجود ^(٣٦) ، فن تبع صار من المقربين ، ومن خالف خذله الله في الدارين . فن لم يصدق طهره سيف ! ومن أتانا بالعداوة يأخذ الله ، إما بالخسف ، أو بالفرق . . وفيما ذكرته كفاية يكفي به أهل العناية ^(٣٧) . . . فجمع رعوف باشا العلماء وأطلعهم على كتاب محمد أحمد ، فالتبس بعضهم له عذراً بأنه قد حصل له جذب . ! ولكنهم أجمعوا على ضرورة القبض عليه قبل اتماع الحرق ^(٣٨) . فتدب رعوف باشا لهذا الأمر أحد معاونيه ، وهو محمد بك أبو السعود ، وحين ذهب إلى المهدي وجده جالساً ، وحوله جماعة من تلامذته ، فسلم عليه وقال : إن الحكمدار بلغه أمر الدعوة التي قت بها ، وأرسلني لآتي بك إليه ، وهو ولي الأمر الذي نجب طاعته .

فأجابته محمد أحمد : أما ما طلبته من الوصول معك إلى الخرطوم فهذا مما لا سبيل إليه ، وأنا ولي الأمر الذي نجب طاعته على جميع الأمة المهدية ! فقال له أبو السعود : ارجع عن هذه الدعوة فإنك لا تطيق حرب الحكومة ، ولا نرى معك من يقاثلها . فقال محمد أحمد وهو يتسم : أنا أقاتلكم هؤلاء . وأشار إلى أصحابه . ثم التفت إليهم وقال : أنتم راضون بالموت في سبيل الله ، فقالوا كلهم : نعم راضون بالموت في سبيل الله ، وبإذلون أرواحنا في رضا الله ورسوله ومهديه . فالتفت المهدي إلى أبي السعود وقال له : قد سمعت ما أجابوا به ، فارجع إلى ولي أمرك في الخرطوم وأخبره بما رأيت ^(٣٩) ، ورب الكعبة لقد كلفت برسالة سأؤديها ، ولو وقفت أمامي كل عقبات الدنيا . . . ^(٤٠) .

• • •

(٣٦) سعادة المستهدى بسيرة الإمام المهدي ص ١٢٠ .

(٣٧) جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٥٢ .

(٣٨) جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٥٢ وما بعدها .

(٣٩) كروى - ص ٢١ .

فلما قفل أبو السعود راجعاً إلى الخرطوم قال المهدي لأنصاره :
أيها الناس : إن الترك رجعوا لطلب المدد ، وسيودون لحربنا ، فن كان منكم
خائفاً على أولاده وأمواله فليخرج منا ، فنحن مسامحون له ، ويعتدنا التي في
أعتاقكم ليس عليكم فيها حرج ، فإن سلمنا فعودوا إلينا . فقالوا جميعاً بلسان
واحد : يا سيدنا نحن يابعتك على الموت ورضينا بذلك ، ولا نرغب بأنفسنا عن
نفسك ، بل نحن معك حيثما توجهت ، فربما شئت فنحن لك سامعون ، ولأمرك
مطيعون يا خليفة رسول الله ^(١٠) .

وصلت نبوة المهدي . . . فقد عاد محمد أبو السعود على رأس قوة مسلحة
للقبض عليه ، وحمله مكشوفاً إلى الخرطوم ، فكفن لها المهدي وأنصاره فأبادوها
جميعاً إلا القليل ، ولم يكده أبو السعود يرى ما حل بمنجوده حتى رجع هارباً من هذا
الجمجم !

وتعرف هذه الواقعة « بواقعة أبا » . وكانت يوم الجمعة السادس عشر من شهر
رمضان سنة ١٢٩٨ هـ ، وقد انتشر خبرها في السودان انتشار البرق ، ونسجت
حولها الكرامات والخوارق ، ودارت حولها القصص والحكايات ، وفي ذلك يقول
الشيخ الكردفاني : « إذا تأملت بعين البصيرة وطابت منك السريرة اتضح لك أن
موقعة أبا من حيث كونها حصلت يوم الجمعة السادس عشر من شهر رمضان ،
قرية الشب من غزوة بدر في كونها حصلت يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من
رمضان ، وفي نقص هذه الواقعة عن اليدوية بيوم ، أعني أن تلك يوم السابع
عشر ، وهذه يوم السادس عشر ، سر لطيف ، ومنهج من التأديبات الإلهية منيف
يدركه الحاذق اللبيب ، ويفطن لدقيق مرماه الفطن الأريب » ^(١١) .

• • •

(١٠) جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٥٣ - وكتاب سعادة المهدي ص ١٢١ .

(١١) سعادة المهدي سيرة الإمام المهدي ص ١٣٤ .

كانت هذه الواقعة هي الشرارة التي أشعلت النار في السودان كله ، وقد نبأ المهدي - بعد سحقه لقوات الحكومة - قة الزعامة الروحية والوطنية . وقد أبقر المهدي بعد هذه المعركة ، أن الحكومة لن تتركه يهناً بانتصاره عليها ، كما أنها - أي الحكومة - لم تزل قوية ومحتفظة ببيتها ، والواجب يفرض عليه أن يحسب حسابها ، ويستعد لملاقاتها وقتالها . . . إنه الجهاد والثورة ، والجهاد والثورة في حاجة إلى تعبئة ، وهذه التعبئة لا بد من أن تكون شاملة وعامة ، وأية تعبئة من هذا النوع لا بد أن تكون مبرراتها قوية وصيغتها مقلمة ، وهنا تلعب براعة الفكرية . وتخرج الزعامتان الروحية والوطنية في هذا النداء الموجه إلى الأمة يدعوها فيه إلى الهجرة . . .

لم يقل لهم تعالوا نجتمع لقتال الحكومة ، بل قال لهم هيا إلى الهجرة ، وللهجرة دلالات ومعان كبيرة ، إنها تعني الخروج من النفس والأهل والمال طاعة لله ورسوله ، كما أنها - أي الهجرة - تختل في تاريخ الإسلام مكانة رفيعة . وفي هذا يقول المهدي : « . . . لا ينبغي عزيز علمكم ما ورد في فضل الهجرة ، وقد أعاد الله لنا الزمن الماضي من الصحابة . وأعطى ﷺ بأن أصحابي كأصحابه رضوان الله عليهم ، وبشرني أن من يصحني قبل بلوغ أصحابي اثني عشر ألفاً فهو من أنصار الله ، وفي رضا الله ورسوله وأن له سبعين حجة . ومعلوم أن نصر دين الله في القلة مع أسبقية الصحبة فضله عظيم ، لاسيما وقد قال الله تعالى : (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتفقون فضلاً من الله ورضواناً ، وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون)^(١٢) . ومفهوم أن من لم يكن كذلك فليس من أهل الصدق . وقد قال الله تعالى في فضل الهجرة : (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم في الدنيا حسنة ، ولأجر الآخرة أكبر)^(١٣) .

(١٢) سورة الحشر الآية ٨ .

(١٣) سورة البقره الآية ٢١٧ .

وقال ﷺ : « من غر بدينه من أرض إلى أرض ولو شبراً من الأرض فقد استوجب الجنة » وكان رفيق إبراهيم خليل الله . ونبه محمد ﷺ إلى غير ذلك . ومع ذلك كله فقد أمرني النبي ﷺ بأن أكتب بالهجرة جميع المسلمين إلى « جبل قدير » أمراً عاماً ، وأوعد من خالفني بوعيد شديد ، فإذا بلغكم هذا فأتوا إلى الله ورسوله بأنفسكم وأهلكم ، ولو على الأرجل ، ولو تركتم جميع الأئمة انكالا على الله تعالى ، وامتنالا لأمره ، ولا تخشوا من أحد فإن الله تعالى يقول : (فلا تخشوا الناس واخشون)^(١١) .

فإذا وصلكم جوابي هذا فليحضر الذي أجاب الدعوة ولا يتأخر . فإن تأخر عنها فحضوره بعد هو والعدم سواء ، ولا تخافوا في اتقاكم إلينا من أي مخلوق ، فإن خوف المخلوق من دون الله ضعف في الدين ، وأما الترك قطعاً عنهم بعد أمام الدين كفر وضلال ، لأنهم كفار مخالفون لحدود الله تعالى ، وساعون في إطفاء نوره ، فإن تعرضوا (لكم)^(١٢) فقد أجازكم الله في قتالكم ، ووعدكم بالنصر عليهم مادامت نيتكم لله وبالله قال تعالى :

(أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير)^(١٣) . وكل من بلغته أجوبتي ومراسلاتي فلا عذر له في التخلف عن الهجرة لتقوم الدين . بل هو من العصاة لأمر الله ورسوله ، ولا عذر بالترك فإن من آمن بالله ، وصدق بقول الله لا يخاف أحداً^(١٤) .

• • •

بعد هذا البيان والإنذار . من يرضى بالبقاء في أرض الكفر ، أو نحت حكم

(١١) سورة المائدة الآية ٥٤ . انظر مشنورات الإمام المهدي ج ٢ ص ١٢ .

(١٢) في الأصل عليكم .

(١٣) سورة الحج الآية ٣٩ .

(١٤) انظر مشنورات الإمام المهدي ج ٢ ص ١٦ .

الترك ويترك دار الإسلام ؟ لقد كان المهدي يعتبر حكام السودان كخزاة لأنهم شرعوا في محاربته ، وبما أنه مهدي الله وخليفة رسوله ، فإن محاربته محاربة لله ورسوله ، ومحاربة الله ورسوله كفر بنص الشرع !

إن المهدي يستخدم هنا أسلوب « محمد بن عبد الوهاب » في القوة والعنف وينجح نهج « النسوية » في الهجرة - إلى دار السلام - من دار الحرب .
لقد كان من أهداف النسوية دعوة المسلمين إلى الهجرة ، من دار الحرب أو دار الكفر ، إلى دار السلام أو الإسلام ، في كل من كان فبلد غير مسلم ، أو يحكمه غير مسلم ، أو يحكمه حاكم مسلم خاضع للحكومة غير إسلامية ، أو دولة أجنبية ، أو خاضع للحكومة إسلامية استبدادية ، وجب عليه أن يهاجر ولا فرق في ذلك بين « القسطنطينية ، والقاهرة ، وتونس وقاس ، وقد تحدث هنري دى كاسترى H. d. kasteries عن هذه الهجرة فقال :

« وعلم السنوسي ما أحرز المسلمين ، من حكم غير المسلمين فتأدهم أن يخرجوا من دياركم إلى أرض الله الواسعة الفضاء . فلحق به كل مسلم لا يرى له بقاء مع المسيحيين ، أو يود معايشة الكافرين ، وأقبل الناس يعيشون معه في هذه الصحراء من غير سخط ولا ضجر » (١٨) .

كما وجد السنوسي أن من الحكمة أمام ازدياد عداوة السلطات الحكومية والعلماء المتمسكين بالقديم ، أن يتخذ موقفاً جديداً لدعوته غير الزاوية البيضاء فإن إنشاء هذه الزاوية في محل قريب من الساحل ، جعلها قرية من سلطان الحكومة التي لم تلبث أن زادت مخاوفها من هذه الحركة ، فاختار لهذا الغرض واحة الجفجوب ، وكان اختياراً موفقاً يدل على شدة تفكير ، وبعد غور في السياسة (١٩) .

وهذه صورة منشور من منشورات « النسوية » التي تدعو المؤمنين إلى الهجرة

(١٨) النسوية دين ودولة ص ٥٥

(١٩) المصدر السابق ص ٣٦ .

لإقامة الدين والملة ، وبقراءتنا لهذا المنشور لانكاد نلمس فرقا جوهريا بين منشورات المهدي .

يقول منشور السنوية^(٥٠) : اخشوا الله دائما ، ولا تفعلوا إلا ما أمر به ، وابتعدوا عما نهى عنه ، وعظموا كلمة الحق سبحانه وتعالى ، وتجنّبوا أولئك الذين شغلوا بمناج الدنيا الزائل . لا تهملوا ما نوصيكم به ، وما يوصيكم به شيوخنا أيضاً إذا استطعتم ذلك . أو ليست أرض الله واسعة الفضاء . فلماذا لا تضرّوا في جوانبها إذن ؟

إن الذين يمتنعون عن الهجرة في سبيل الله ورسوله ، ف سوف يكون مقرهم جهنم وبئس المصير ، وإنما الذين يتألون عفو الله وغفرانه هم الضعفاء من الرجال والنساء الذين لا يقدرّون على الهجرة ، ولا يحدّون من يرشدّهم إلى الطريق ، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم . (ومن يهاجر في سبيل الله ، يجد في الأرض مراعاً كثيراً وسعة)^(٥١) الآية (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار)^(٥٢) الآية . وقال تعالى : (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة . . .)^(٥٣) .

• • •

لقد كانت الهجرة من وسائل الحركة السنوية ، وأسلوبها في التكوين والترية ، وكانت تهدف من وراء ذلك إلى البعد عن مراكز السلطة حتى لا تدخل معها في صراع ، قبل أن تستكمل العدة لخوض الصراع الذي تغلب عليها الظروف كحركة إسلامية ، وكان المهدي يعرف الكثير عن هذه الحركة بحكم انتشارها في السودان

(٥٠) السنوية دين ودولة ص ٤٦ وما بعدها .

(٥١) سورة النساء الآية ١٠٠ .

(٥٢) سورة التوبة الآية ١٠٠ .

(٥٣) سورة التوبة الآية ١١١ .

والأقطار الأفريقية الأخرى . كما كان أثر هذه الحركة واضحاً في تكوينه التقاف والفكرى . وبالرغم من إلغاء المهدي للطرق الصوفية - كما سيجي . و الفصل الثالث - فقد بقي شعوره بالاحترام تجاه السنوسية قائماً ، وعندما عين خلفاءه الذين يمثلون في دعوته مقام خلفاء النبي الأربعة^(٥٤) ، احتفظ بمقام الخليفة عثمان السنوسي . ولن نجد دليلاً أوضح على هذا الشعور بالاحترام والثقة من تلك الرسالة التي كتبها المهدي إلى السنوسي .

يقول المهدي :

« من عبد ربه الفقير إليه محمد المهدي بن السيد عبد الله إلى حبيبه في الله الخليفة محمد المهدي بن الولي السنوسي كان الله في عونته آمين . فيا أيها الحبيب القريب . الواقف على سنة النبي^(٥٥) . الأديب العرق . العباد إلى مقام التقريب . لا يتخفاكم تغير الزمن . وترك السنن . ولا يرضى بذلك ذوو الإيمان والفتن . بل يترك لذلك الأهل والوطن ، لإقامة الدين والسنن . ولا يتوانى عن ذلك لكون غيره المؤمنين على الإسلام نجبره .

واعلم يا حبيبي : قد كنا نتظرك ومن معنا من الأعوان . نتظرك لإقامة الدين قبل حصول المهديّة للعبد الذليل^(٥٦) ، وقد كاتبناك لما سمعنا باستقامتك ودعابتك

(٥٤) كان المهدي يعتبر نفسه خليفة رسول الله ، ووارث مقامه . ولقد عين لنفسه أربعة خلفاء . يمثل كل واحد منهم خليفة من خلفاء الرسول الأربعة . عين عبد الله التعايشي خليفة عن أبي بكر . وعين علي ودخله خليفة عن عمر . وعين محمد شريف ابن عمه خليفة عن علي . أما مقام أو مكان الخليفة عثمان فقد احتفظ به للسنوسي كما سيجي . و الرسالة

انظر جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٦٨

(٥٥) يعترف المهدي في هذا الخطاب أن السنوسي يسير على هدى السنة النبوية وذلك بخلاف رأيه في أكثر علماء الدين والحكام الذين كان يعتبرهم مارقين عن الدين .

(٥٦) ويعترف المهدي ها أيضاً بأن السنوسي كان مرجعاً للعمل معه على إقامة الدين . وهذا دليل على أن السوسنة كانت معروفة وشائعة في السودان . وأنها تحظى باحترام كبير هناك

إلى الله على السنة النبوية ، وتأهيك لإحياء الدين بأن نصير إليك ونجتمع معك (٥٧) ولم ترد لنا المكتبة ، وأظن ذلك من عدم وصولها إليكم . حتى إنى ذا كرت جميع من اجتمعت معه من أهل الدين والشيوخ والأمراء ، فأبوا ذلك ! لهوان الدين عندهم ، وتمكن حب الوطن والحياة من قلوبهم ، وقلة توحيدهم ، حتى بابعى الضعفاء على القرار بالدين وإقامته على ما يطلب رب العالمين ، وقمت نفوس من بابعاء من الحياة الدنيا لما يرون للدين من الممات ، ولا زال المساكين الذين لم يبالوا في الله بما فاتهم من المحبوب للشئى يزددون ، وفيما عند الله يرغبون ، حتى هجمت المهديّة الكبرى من الله ورسوله على العبد الحقير - والله هو الفاعل المختار الذى هو على كل شئ قدير - فأخبرنى سيد الوجود ﷺ بأننى المهدي المنتظر ، وخطبني عليه الصلاة والسلام بالجلوس على كرسى مراراً بحضرة الخلفاء الأربعة ، والأقطاب ، والخضر عليه السلام . وقلدني سيفه ﷺ بحضرة الخلفاء ، والأولياء ، والأقطاب والملائكة المقربين والخضر عليه السلام ، وأعلمت أنه لا ينصر على أحد بعد اتيانى سيف النصر من حضرته ﷺ .

ثم أخبرني ﷺ : أن الله جعل لك على المهديّة علامة وهي الحال على خدك الأيمن ، وجعل لي علامة أخرى : تخرج راية من نور تكون معى ساعة الحرب يحملها عزرائيل عليه السلام فيثبت الله بها قلوب أصحابي ، ويترل الرعب في قلوب أعدائي ، فلا يلقاني أحد بعداوة إلا خذله الله تعالى ، ثم قال ﷺ : إنك مخلوق من نور عنان قلبي ، فمن له السعادة صدق بأننى المهدي المنتظر ، ولكن الله جعل في قلوب الذين يحبون الجاه ، والمال النفاق - فلا يصدقون ولا يتقادون للحق حرصاً على جاههم ، قال ﷺ : والجاه والمال يبيتان النفاق في القلب ، كما يبيت الماء البقل .

ولما حصل لي يا حبيبي من الله ورسوله أمر الخلافة الكبرى أمرني سيد الوجود

(٥٧) وهذا دليل آخر بأن المهدي كان يفكر في الانضمام إلى الحركة السنوسية ليصير واحداً من جنودها .

ﷺ بالهجرة إلى جبل بالغرب يقال له « قدير » ، وأمرني أن أكتب بها جميع المكلفين أمراً عاماً ، فكتبت الأمراء والمشايع فأنكر الأشقياء ، وصدق الصديقون الذين لم يبالوا بما لقوه من المكروه وما قاتهم من المحبوب المشهى ، بل ناظرون إلى وعده سبحانه وتعالى بقوله : (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين) (٥٨) مع أن أولئك المنكرين يزعمون أنهم يعلمون أن الأمر لله .

وقد أراد الله للمهدية المتظرة ، واختارها لعبده الحقير الذليل محمد المهدي بن عبد الله . ولا يزال التأييد يزداد من الله ورسوله ، وأنت منا على بال حتى جاءتنا الأخبار فيك من النبي ﷺ أنك من الوزراء لي ! ثم لازلتا تنتظر حتى أعلمتا المخضر عليه السلام بأحوالكم وما أنتم عليه . . . ! ثم حصلت حضرة عظيمة عين النبي ﷺ فيها خلفاء أصحابه من أصحابي . فاجلس أحد أصحابي على كرسي أبي بكر الصديق ، وأحدهم على كرسي عمر ، وأوقف كرسي عثمان فقال : هذا الكرسي لابن السنوسي . . . ! واجلس أحد أصحابي على كرسي علي ، ورضوان الله عليهم أجمعين . . .

... وأخبرني سيد الوجود ﷺ ، بأن من شك في مهديي فقد كفر بالله ورسوله ، كررها ﷺ ثلاث مرات ، وحرصني ﷺ على قتال الترك المخالفين ، المنكرين مهديي ، ومن أتبعهم على مخالفتي وجهادهم ، وسماهم كفاراً ، بل هم أشد كفراً لأنهم ساعدوا في إطفاء نور الله ، وأخبرني ﷺ مبشراً بأن أصحابي كأصحابه ، وأن عوامهم لهم رتبة كرتبة الشيخ عبد القادر الجيلاني وهذا الفضل بشرط الانبعاث ظاهراً وباطناً ، والله ذو الفضل العظيم . هذا وإن جميع ما أخبرتك به من خلافتي بالمهدية وخلافه ، فقد أخبرني به سيد الوجود ﷺ يقظة في حال الصحة ، لا بنوم ، ولا بجناب ، ولا سكر ، ولا جنون ، بل متصف بصفات

المقل ، أقفوا أثر رسول الله ﷺ بالأمر به ، والنهي فيما نهى عنه ، وليكن معلومك أنى من نسل رسول الله ﷺ ، فأبى حتى من جهة أبيه ، وأمه كذلك من جهة أمها ، وأبوها عباسى ، والعلم لله . إن لى نسبة إلى الحسين رضى الله عنه . وأخبرك أن الله فتح على يدينا كثيراً من البلاد ، وانقاد لنا كثير من العباد ممن كانوا تحت حكومة الترك ، فإذا بلغت جوانى هذا . . . إما أن تجاهد فى جهاتك إلى مصر ونواحها إن لم يسلموا ، وإما أن تهجر إلينا ، ولكن الهجرة أحب إلينا كما علمت فضل الهجرة من زيادة الثواب والمقابلة إن تيسرت ، وعلى كل حال نرد إلينا منك الإفادة بما يصير إليه عزمك من جهاد أو هجرة ، ومثلك نكفيه الإشارة والسلام . (٥٩) .

• • •

« لقد بدأت الهجرة ، وكانت استجابة الناس لها سريعة وواسعة . فقد شرع الناس فى تعدية النساء والأطفال إلى جهة الغرب ، وتركوا غالب مامعهم من الأمتعة والأموال ، وكانت نفوسهم راضية رغبة فيما أعده الله » (٦٠) .
لقد صار للمهتدى فى مأمن من الحكومة ، وأصبح له جيش يتلطف شوقاً إلى الجنة ، وأصبح للموت فى الجهاد أملاً وأغنية حلوة ، وقد جر رجل صديقه إلى المحكة ، لأنه تمنى له الحياة طويلة . . . ١ . . . فترك الجهاد بعد ذلك ، إما جهل بقدرة الله ، أو كفر بآيات الله ، أو جهل بعظيم ما عند الله ، أو معرفة بضعة الدنيا ، مع أن الأجل مؤثقت معلوم ، وإذا تم الأجل المعلوم ، ومات الإنسان عند انقضاء أجله فى الجهاد ، فله من الخير مالا يحصى كما هو معلوم ، وإذا فر وترك

(٥٩) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ٧٠ وما بعدها .

- منشورات الهدية ص ٧٠ وما بعدها .

- جغرافية وتاريخ السودان ص ٧٠٧ وما بعدها .

(٦٠) سعادة المهتدى سيرة الإمام المهدي ص ١٤٠ .

الجهاد لا يزيد عمره ، ولا يزول عنه المكتوب . بل من فر وترك الجهاد ، وتخلّف عن أمر الله بالجهاد يمينه الله أشنع ميتة حسرتها تدوم ، ولو كانت هذه الميتة بإقبال في الجهاد لنال ما نال مع عدم الإحساس بأن الموت (٦١) . . .

« فإيا أحبائي وبأوصائي : إن الله غيى عن عباده ولو شاء أمراً أبهره وقضاه من غير واسطة أحد . وقد أهلك القرون السالفة ، وأهل الأعصار الماضية الذين عصوا أنبياءهم بغير جهاد أحد . ولكن لعنايته سبحانه بهذه الأمة وليكبسوا المزايا الدائمة . اختار أن يقهر أعداءه سبحانه على أيديهم . ويصي قلوبهم بذلك . ويختبر إيمانهم وعلمه هنالك فقال :

(أم حسبم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) (٦٢) .

واعلموا أن الله لا يخلّف وعده ، فمن كان مؤمناً مصداقاً بقوله تعالى : (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) (٦٣) . وقوله تعالى : (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) (٦٤) وذلك أن من استشهد من المؤمنين أراه الله خزي أعدائه في الآخرة . بعد أن أكرمه الله بما ناله في سبيل الله . وأراه أن المؤمنين إخوانه في الدنيا بعد منصورون . وإن حصلت للكفار دولة في بعض الأحيان فهي لاستدراجهم ولكمال الخزي بهم ، فإن الله عالم بهم . وييده تغلباتهم وتصرفاتهم وهو خاضعهم كما أوعدهم بذلك في أكثر من آية . ووعد المؤمنين بالنصر في أكثر من آية . فلها قوله تعالى : (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم

(٦١) من المشور الصاد . ج ٢٩ ص ٢٥٠ الحجة ١٣٠٠ هـ

(٦٢) سورة آل عمران الآية ١٨٢

(٦٣) سورة الروم الآية ٤٧

(٦٤) سورة طه الآية ٥١

المصورون وإن جُندنا لهم الغالبون^(٦٥) . فمن ذلك يعلم المؤمن بقيناً أنه إذا حصلت للكافرين دولة في بعض الأحيان فإنما هي استدراج . وذلك لا يدوم ، وإنما العاقبة للمتقين^(٦٦) .

« واعلموا أيها الأحباب : أن في الجهاد تصفية الإيمان ، والفوز بحسن رضا الرحمن ، واعلموا أنه لا بد من اختيار التوحيد والإيمان : ونجرد الصافين والصادقين بالامتحان ، فيظهر عند ذلك ما كان منطوياً في سريرة العبد من الخلوص لله والخشوع عند المصائب تنضح الأحوال .

وقد حكى لي بعض الإخوان أنه كان في خلاء يذكر الرحمن فأثى إليه ذيب فحضر في باله أنه لا يخلص إلا بطلوع الفجر ، أو إدراك أحد من الإخوان . فتداركه عند ذلك نور الإيمان فصرف عنه طوائف الشيطان فقال في نفسه : إنه لا يتجنى إلا الله الواحد الديان ، فرسى على حقيقة ما في قلبه من التوحيد والإيمان ، فخلصه الله تعالى مما يخاف بتوحيد الرحمن قال تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون)^(٦٧) .

فالمهموا يا أهل الإيمان واعلموا أن المدافع والرصاص اختبار لأهل الإخلاص . وكذلك قعقة السيوف والسنان ، وجميع ما يقع في الحروب وغيرها من المصاعب والشأن . فمن تحقق بالتوحيد علم أن بواطنها ونحركانها بيد الرحمن ، ومن أبعد الله أضله الشيطان فراغ عن توحيد الله . وخاف من تصرفات العدو في الميدان ، وغاب قلبه عن التحقق ، بأن ملكوت كل شيء بيد الله من جميع الأكوان . وقد حكى بعض الإخوان أنه زاعج من رصاصة ، وتذكر توحيد الله ، وقيامه بكل شيء ، فاعتدل وهجم على الأعداء بقوة صدق الإيمان حتى فرغت

(٦٥) سورة الصافات الآيات ١٧١ - ١٧٣ .

(٦٦) المشور الصادر في ٨ من ذي الحجة ١٣٠٦ هـ - ١٨٨٤ م .

(٦٧) سورة الأنعام الآية ٨٢

الحرابة فرأى عجباً من إكرام الله للقائمين بنصرة دين الرحمن ، فانظروا هذا مع قوله تعالى : (وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله) (٦٨)

« وإذا كان الأمر كذلك » (٦٩) . فيتين على كل عاقل أن يتوجه لجهاد أعداء الله حتى يخرجوا إلى الإسلام من أديانهم ، أو تسلب نفوسهم من أديانهم . فجيوش ذوى العناد مدبرة مدمرة ، وإن كانت يعقلهم مقدمة ومدبرة . وعزمات رجال الضلال مؤنثة مصفرة ، وإن كانت ذواتهم مذكرة مكبرة ! ألا ترى أن الله تعالى جعل كل مسلم بقلب منهم اثنين ؟ كما قرر سبحانه أن للذكر مثل حظ الانثيين . . . !

• • •

هذه الكلمات البسيطة في تعبيرها ، كانت تشق طريقها إلى قلوب السودانيين ، فيندفعون سراعاً إلى الموت ، طلباً للشهادة . وأملاً في الجنة وحتى إن أحدهم كان يترل عن فرسه ، ويقا تل راجلاً ، ويتضاربون بالسكاكين للزحمة والالتحام الحاصل بين الفريقين حتى يسقط المسلم والكافر على الأرض جميعاً ، فتجد رجل المسلم على رأس الكافر . . . ! والعمامة حول البرنيطة ! والبرنيطة حول العمة . . . 1 (٧٠) ، وكان بعضهم يوصى بعضاً فيقول : إن أصبت قبل أن أتمكن من الوصول والدخول في وسط العدو ، فجروا برجلي حتى تلقوني وسط العدو ، لعل أثنى في أعداء الله ولو بضربة في آخر رمق مني ، فأستريح من شؤم الدنيا (٧١) ، ولم تتخلف المرأة السودانية عن القيام بدور في هذا الجهاد الذي شاركت فيه الرجل ، وكثيراً ما قامت النساء بدور مع الرجال في حملات المهدي ،

(٦٨) سورة آل عمران الآية ١١٥ .

(٦٩) الجزء الرابع من منشورات المهدي - الخطبة السادسة ص ٢٤ .

(٧٠) شهادة السندي - ص ٣٥٤ .

(٧١) المصدر السابق ص ٢٦٦ .

فقد كانت النساء السودانيات الجالسات يتسولن في شوارع الخرطوم جاسوسات لحساب المهدي ، وهن اللواتي كُشفن ضعف دفاع غوردون حول المدينة ، وتسلفن ليخبرن المهدي بذلك ، وساعدته على احتلالها . ويقول محمد أحمد محبوب - الرئيس الأسبق لوزراء السودان - : لقد حضرت جدي لأُمِّي إحدى المعارك مع جدي - وكان قائداً في جيش المهدي - وهي تحمل على ذراعيها طفلة في الثانية من عمرها . نمت الطفلة التي قدر لها أن تكون أُمِّي ، وإذا برصاصة تكشط كتف الأم ، وتقطع نصف أذن الطفلة ، ولو أن الرصاصة كانت أعلى نصف بوصة لما كنتم تقرأون هذا الكتاب اليوم (٧٢) .

• • •

إن المهدي لم يكن - فقط - صوفياً وفقهياً ، كان فوق ذلك كله قائداً حريزاً قديراً ، وقد عرف كيف يمزج بين هذه المواهب جميعاً - في ساحة الحرب - ويستخلص منها المثل الذي يجعل الليل ضياءً ونوراً . وبملاّ قلوب أنصاره ثقةً وأملاً ، فقد ذهب إليه جماعة وقالوا له : يا سيدي . يقول الناس إن الترك قصدوا مدينة الأبيض لتأصلوا من فيها ، ويجوزوا النساء والذرية ، حتى شاع الخبر في الناس وأرجفوا بسبب ذلك . فالتفت المهدي وقال : أيها الناس أنصتوا ، ثم بصق في كفه اليسرى وقال : أي شيء هذا ؟ قالوا بصاق يا سيدي . ثم طرحه على الأرض فشربه في الحال . ثم قال للناس : هل ترون لهذا البصاق أثراً ؟ فقالوا له : لا . فقال : نحن كالأرض والترك كالْبصاق ! ثم قال : إذا طار طائر فأين يتزل ؟ فقالوا له على الأرض . فقال لهم : إن الترك كالطائر ونحن كالأرض ! أيها الناس اثبتوا

(٧٢) الديمقراطية في السودان - تأليف محمد أحمد محبوب - ص ٢٠ - ط دار النهار - بيروت -

واطمئنا . وأنزلوا رواحلكم واستريحوا . فإن الزك لا قدرة لهم مع قدرة
الله . . . (٧٣) .

وإذا كان ولابد - في القيادة الصحيحة الناجحة - من توفر عنصرى الإيمان
والقدوة ، فقد كان المهدي غنياً عن التعريف بهذين العنصرين الأساسيين في
القيادة ، لم يكن يجامل أحداً على حساب هذه الحقيقة ، وقد أدان - وهو على
فراش الموت - أقاربه بسبب تصرفاتهم السيئة ، وقد حدث بعد وصول الإنجليز إلى
دنتلة ، أن قبضوا على جماعة من أقارب المهدي وقالوا لهم : . . . اكتبوا من
عندكم كتاباً إلى المهدي ليرسل لنا أهاليه المأسورين عنده . ونحن نطلقكم بعد
حضور أهاليه . وقد كتب أقارب المهدي كتاباً أحبروه فيه بما حصل لهم . وبما رغبه
الإنجليز منهم . فأرسل المهدي إلى أقاربه يقول لهم :

ليس لنا بكم حاجة . لأنكم ظلمتم أنفسكم ، فلا فرق بينكم وبين الإنجليز
عندنا ! ومعاذ الله أن نرتكب مالا يتبى لنا بعد قوله تعالى :
(لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا
آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) (٧٤) .

وإن كان نظركم إلى القرابة ، فهذه الآية تكفيكم فاصلاً عنا . وفيما حكاه الله
عن نوح وابنه ، وإبراهيم وأبيه ، مقنع لأولى الأبواب ، وحاصل الأمر أننا
لا نجيبكم لما طلبتم ، ولا نشفق عليكم فيما يجرى عليكم من الكفار (٧٥) . . وقد كنا
سابقاً كاتبكم بالمجرة إلينا لما هاجرتكم . . ورغبتم في مناوله الجيف ومن أراد أن

(٧٣) انظر في هذا الموضوع :

- جبرائة وتاريخ السودان ص ٧٢٢

سعادة السيد سيرة الإمام المهدي ص ٢٣٠

(٧٤) سورة المجادلة الآية الأخيرة .

(٧٥) مشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ٣٠٥

يأخذ من الجيف فليصبر على عض الكلاب...!! (٧٦).

• • •

إن المهدي هنا قائد ينظر بعين المصلحة العامة ، لا القرابة الخاصة فلو أنه وهن أمام أقاربه الذين آثروا العافية على الجهاد معه ، لسقطت كل حججه التي يدين بها المتخلفين عنه ، وانفض من حوله أولئك الذين يعانون الموت بإشارة بسيطة منه ، الدعوة هنا فوق كل شيء ، والعلاقة الوحيدة بينه وبين الناس هي علاقة الإيمان بهذه الدعوة ، وإثارها على كل صلة ، وفي ضربه المثل لأقاربه بقصة نوح وابنه ، أبلغ درس وعظة .

• • • •

والمهدي لم يكن درويشاً ، لقد أمر بإلغاء هذا اللقب ، وهدد كل من يستعمله بمائة جلده ! «لأن من نفذ قلبه إلى ما عند الله من الخير ، وترك ما في الدنيا من الضر ، لا يسمى درويشاً ، وإنما يسمى عاقلاً ومدرِكاً وبصيراً» (٧٧) وبهذا الإدراك والعقل والبصيرة ، كان المهدي يتخذ قراراته ، ويقول كلمته . كان دائماً حاضراً البدنية متقد الذهن والفكرة ، قوى الشاهد والحجة . كما كان واسع الثقافة كثير الخبرة ، وقد ظهر كل ذلك واضحاً في كتبه ومنشوراته ، وفي تلك الردود الحاسمة التي كان يدافع بها عن مواقفه وتصرفاته ، وفي هذه الرسالة التي بعث بها إلى يوسف حسن الشلالى (٧٨) نموذج حى على تنوع ثقافته وخبراته .

(٧٦) منشورات المهديّة - المنشور الصادر في ٢٠ من جمادى الآخرة سنة ١٣٠١ هـ .

(٧٧) منشورات المهديّة - المنشور الصادر في ٢٠ من جمادى الآخرة سنة ١٣٠١ هـ .

(٧٨) يوسف حسن الشلالى لما كان قائداً من قواد الجيش الذين كفّهم الحكومة بإنشاء حركة المهدي . وقد سار على رأس حملة كبيرة لمهاجمة المهدي في مكان نزوله به - محل قدير - . وقد علم المهدي بخبر قدومه عن طريق الطلائع التي كانت تتجسس لحربه . وقد قهر على بعض هؤلاء الجواسيس . وكب الشلالى إلى المهدي ينكر عليه هذا العمل ، ويهيب عليه سفك الدماء ، ويطلب منه إرسال ملك من النساء -

المحمد لله المتقم الجبار . والصلاة على سيدنا محمد وآله الأخيار (٧٩)
من الفقير المعتمد بمولاه محمد المهدي بن السيد عبد الله . إلى يوسف حسن
الشلال ومن معه من الجموع .

أما بعد : فإنه قد وصل إلينا جوابكم ، وما ذكرتم فيه من وقوفكم على
مكاتبنا ، وإنكاركم صار معلوماً لدينا (٨٠) ، وكان قصدنا أن نمرض عن إفادتكم
صفحة ، أو نطوى إجاباتكم كشحاً ، لوقوفكم على الإنذار وبجارتكم بالإنكار ،
ولكن أردنا أن نبين لكم غلطكم فيما ذكرتموه في جميع المواضع ، ونوضح لكم
خطاكم فيما ادعيتوه بالبراهين الساطع . فنقول : أما قولكم : إنا قتلنا العسكر
غدرأ في الوقتين (٨١) قبل أن يحاربونا فهذا كذب صريح ، لأنهم في الوقتين
ابتدرونا بالمহারبة والضرب بالسلاح حتى حاربناهم وقتلناهم .

وقولكم : إن الحكومة أرسلتهم ليقفوا على ما عندنا من الأدلة باطل أيضاً
ضرورة ، لأن الحكومة لو أرادت المراجعة والاطلاع على ما عندنا من البراهين
لأرسلت الصلحاء والعلماء أهل المذاكرة والدراية بهذا الشأن ، ولم ترسل العساكر
الأغبياء وتعطيم الأسلحة !

وقولكم : إنا قتلنا جملة من المسلمين المتوطنين بهذا المكان ظلماً وعدواناً
باطل . لأننا ما قتلنا إلا أهل الجراد (٨٢) بعد أن كذبونا وحاربونا ، وقد أخبرنا

= يشهد بأنه مهدي وأمر أخرى كثيرة تكشف عنها هذه الرسالة أو هذا الإنذار . وقد حزم الشلال في هذه
الرقعة هزيمة ساحقة ، وكان ذلك في ١٢ من رجب ١٢٩٩ هـ وكان هذا الانكسار أحد المعالم الكبيرة في تاريخ
المهدي

(٧٩) لم يبدأ المهدي هذه الرسالة بالدعاية المطلوبة التي يفتح بها رسائله عادة وهي : الحمد لله
الكريم . والصلاة على سيدنا محمد وآله مع التسليم وإنما افتتحها بهذه الدعاية التي توسع بالتهديد والانتقام .
(٨٠) يتضح من هذا أن المهدي كان قد أرسل للشلال خطاباً ثم رد عليه الشلال بالخطاب الذي يشير
إليه المهدي ويرد عليه .

(٨١) بقصد رقعة وأنا ، ورواقعة ، ورشد .

(٨٢) اسم جبل .

النبي ﷺ ، وأخير جميع أهل الكشف بأن من شك في مهادنتنا فقد كفر ودمه
هدر ، وماله غنيمة ، فحاربناهم لأجل ذلك وقتلناهم .

وقولكم : إن الذين قتلناهم من العسكر مسلمون ومتبعون ما جاء به النبي ﷺ
ونسأل عن دمايتهم بين يدي الله تعالى باطل لأن القطب الدرديري ^(٨٣) قد نص في
باب المحاربة على أن أمراء مصر وعساكرهم وجميع أتباعهم محاربون لأخذ أموال
المسلمين منهم كرهاً فيجوز قتلهم ، على أن النبي ﷺ أمرنا صريحاً بقتال الترك ،
ولخبرتنا بأنهم كفار لخالفتم لأمر الرسول (باتباعنا ، وإرادتهم إطفاء) ^(٨٤) نور الله
تعالى فكيف نسأل عنهم بعد هذا ؟ ! وقولكم : إنكم ضبطتم ^(٨٥) أربعة أنصار
العليلة وآذيتهم ، فاعلموا أنه قد أودى قبلهم أصحاب الرسول عليه أفضل
الصلاة والسلام بالسجن والضرب ، والقتل وجميع أنواع الأذى كبلال وخبيب .
فليس لهم إلا الثواب ، ولا بد أن يحازيككم الله على ما صنعتم بهم .

وقولكم : إن العليلة تنافى المهديّة ، لأن المهدي ضرورة يعلم الغيب . جهلا
منكم بسيرة الرسول ، فإن النبي ﷺ كان يرسل الطلائع ، وقد قال تعالى لنبيه :
(قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك إن
أتبع إلا ما يوحى إلي) ^(٨٦) وقال تعالى : (إنا الغيب لله) هو يعلمه لا غير .
وقولكم : ما اتبعنا إلا البقارة ، والجهلاء ، والأعراب ، والجهوس ^(٨٧) .

(٨٣) الشيخ الدرديري كان شيخاً من كبار طمء الأضرحة الصالحين ، وكان شجاعاً في الحق . وقد دفن في
مسجد القرب من الخامس الأزهر . في شارع الكعكيين ، وهو شارع قديم متفرع من شارع المنزلة لغير الله
الفاطسي أو مابسي بشارع الفتوية في القاهرة .

(٨٤) في الأصل : لخالفتم لأمر الرسول لاتباعنا وإرادتهم لإطفاء .

(٨٥) أي قبضتم على أربعة أنصار ، وكان المهدي قد أرسل هؤلاء للتجسس على أنصار جيوش الحكومة

(٨٦) سورة الأنعام الآية ٥٠

(٨٧) المراد بالجهوس هنا من اتبع للمهدي وآمن به من الوثنيين .

فاعلموا أن أتباع الرسل من قبلنا : وأتباع نبينا محمد ﷺ (هم) الضعفاء ، والجهلاء ، والمجوس الذين كانوا يعبدون الحجر والشجر . وأما الملوك والأغنياء وأهل الترفه فلم يتبعوهم إلا بعد أن يجربوا ديارهم ، ويقتلون أشراهم . وبملكوهم بالقهر . . ونرجو الله أن تكونوا أنتم ومن وراءكم غنيمة للبقارة ، والجهلاء ، والأعراب ، والمجوس وقولكم : قم واحضر عندنا وتوجه بنا إلى محل الهدى مكة المشرفة ، فاعلموا أن توجهنا إنما يكون بأمر رسول الله ﷺ في الوقت الذي يريده الله ، ولستنا نحت أمركم ، بل أنتم ومن فوقكم تحت أمرنا . وأنا ولي الأمر الآن على سائر الإنس والجان .

وقولكم : أرسل لنا ملكاً من الملائكة جهل منكم كما قال الله تعالى مريمًا كفار قريش : (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ، ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ثم لا يُنظرون) (٨٨) وقد أخبر تعالى بأنهم لا تنفعهم الآيات ولا يلهم على الإيمان ظهور المعجزات قال جل وعلا : (ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين) (٨٩) فالآيات لا تنفع المنكر الجاحد ، وإظهارها إنما يكون بإرادة الله تعالى .

وقد ذكرتم أنكم (كاتبتمونا) (٩٠) لأن الخديو قال لكم : لا تخاربوه حتى يتعدى الحدود . فاعلموا أنه ما أنحركم عنا إلا الخوف الشديد والجزع الذي ليس عليه من مزيد . لأننا من حين كنا بجزيرة « أباء » تعدينا حدودكم ، وخالقنا مقصودكم . فكيف نخطبونا الآن بمثل هذا القول الذي لا ينشأ إلا من ضعفاء العقول . فسارعوا إلى محاربتنا لتأخذوا مناصبكم التي غركم بها الشيطان ، ولا تجبنوا ونحوصوا إن كنتم كما زعتم رجالاً أبطالاً أهل دراية بالحرب . فإنه ليس بيننا

(٨٨) سورة الأنعام الآية ٨

(٨٩) سورة الأنعام الآية ٧

(٩٠) و الأصل كاتبتمونا

وينكم إلا السيف^(٩١) !

• • •

إنه مهدي الله وخليفة رسوله . فن ذا الذي يقف بعد ذلك في طريقه ، لقد انهار كل شيء وسقط ، وأصبح الاستيلاء على السودان كله مسألة وقت . ولكن الإنجليز لا يريدون للمهدي أن يتصر . إن ذلك يعني انيار إمبراطوريتهم في الشرق . سيثور المسلمون عليهم في أفريقيا والهند ، وسيحاول الكثيرون تقليده في الثورة على الغرب ، إن أمر السودان لا يهم ، ولكن العبرة من أحداثه تثير في القلوب الفرع والربع ، وقد تساءلت جريدة « البال مال جازيت » عن السبب في عدم إرسال ضابط كفاء ليتولى إجهاض هذه الثورة في المهدي ، ورشحت لهذا الغرض غوردون الجنرال الذائع الصيت .

كان لغوردون شهرة كبيرة ، وكان ملوك العالم يتنافسون لكسب وده ليخدم مهمهم . كانت شهرة القائد الذي لا يقهر Leader of the ever victories army قد سارت بها الركبان ، فقد خدم في الصين ، وكان بطل حصار سباستول في روسيا ، والكيب تاؤن في أفريقيا ، وقاهر جزيرة « موريشيس » في المحيط الهندي^(٩٢) ، وكانوا يعتبرونه فوق ذلك كله من أبطال المسيحية |^(٩٣)

وصدرت القرارات في القاهرة بتعيينه حاكماً عاماً على السودان . لم يكن

(٩١) منشورات المهدي - ج ٢ - المنشور الصادر في ٤ من رجب ١٢٩٩ هـ وانظر في هذا الموضوع أيضاً :

- السبدي بسيرة الإمام المهدي ص ١٦٠ وما بعدها .

- جفرالية وتاريخ السودان ص ٦٦١ وما بعدها .

- منشورات المهدي ص ٣١٠ وما بعدها .

(٩٢) كزوي - ص ٣٨ .

(٩٣) المصدر السابق ص ٦٨ .

للقاهرة في هذا الترشيع أمر أو نهى ، كان على الخديو فقط أن يسمع ويطيع ، لقد سقط في شرك الحيانة ، وتأمر مع الإنجليز على الثورة العرابية ، وأصبح - منذ ذلك الوقت في يد الإنجليز العروة . . ١

• • •

لقد بدأت المرحلة الحاسمة في هذه الحرب بين الثورة المهدية ، وخصومها في لندن والقاهرة ، والتقى الصوفيان^(٩١) وجهاً لوجه على أرض السودان الساخنة . فهل يسهل عليه - كما تقول مجلة العروة الوثقى - رقية محمد أحمد المهدي بعدما قام بدعوة عظيمة كهذه؟^(٩٢)

إن القضية لم تكن قضية أرض ، يريح فيها المهدي أو ينحسر ، ولم تكن للمشكلة مشكلة حرب ، يتصرف فيها أو ينهزم ، القضية أبعد بكثير من هذه الظواهر التي ينير لها طلاب المجد ، لقد عرض عليه أن يكون سلطاناً على « كردفان » فرفض ، وحاول غوردون إغراءه بكل الوسائل ففشل . إنه المهدي المنتظر ، وقد تجذرت فيه آمال المسلمين في القرن الثالث عشر^(٩٣) .

لقد صرح اللورد جرانفيل في مجلس اللوردات ، بأن المقاومة التي لاقاها الإنجليز في السودان ، لم يكن القصد منها إلا تمكين سلطة محمد أحمد على البلاد السودانية ، وهذا القول - كما تقول مجلة العروة الوثقى -^(٩٤) « إما غفلة وإما وهم ، فإن القائم بهذه الدعوة لا يقف في سيرة عند غاية ، ولا يقنع بملك وإنما يريد بسط دعوته في أقطار العالم ، وإحياء الأوامر الإلهية التي جاء بها صاحب شريعته التي يدعى النياحة عنه في تبليغها إلى الناس كافة ، وسواء أكان صادقاً في

(٩١) كان غوردون مسيحياً متصوفاً ، وكان يرجع إلى الإنجيل ويقرأ فيه دائماً .

(٩٢) العروة الوثقى ص ١٥٥ .

(٩٣) القرن الثالث عشر الهجري - والتاسع عشر الميلادي .

(٩٤) العروة الوثقى ص ٢١٩ .

دعواه أم كاذباً ، فلن يتم له أمر ، ولن تتمكن له سلطة في بقعة من بقاع الأرض ، إلا بتقديمه إلى ما وراءها حتى يعلى كلمة دينه ، ويرد إلى الحق من انحراف عنه ، ويكون له التصرف في قلوب المسلمين ، ويأخذ منها مكاناً علياً يشرف منه على مطامع دعواه في غيرهم من الأمم .

ترى هل أصاب جرائيل في تصوره أو أخطأ ! إن الحكم في هذه القضية يحتاج إلى بيئة ووثائق ، وخير ما يمكن عمله أن نترك هذه الوثائق وحدها تتكلم ، أو نشاهد من فوق منصة التاريخ هذا اللقاء بين المهدي وغوردون ، وسرى - من خلال الحوار بين الرجلين - كيف كان جرائيل يهذى وهو يتكلم .

ماذا يفعل غوردون لمواجهة هذا الإصبار ، وإيجاد هذه التار ؟ ! الحرب ؟ وهل تجدى الحرب مع رجال غابتهم الموت ؟ لقد كان أنصار المهدي سيكون حنباً إلى الشهادة ، ويستقبلون المدافع بوجوه باسمة ، ويطبق الواحد منهم نفسه وسط الألوف من جنود العدو المدججة بالسلاح والذخيرة .

ولكن غوردون لا تعجزه الحيلة ، لقد تعامل من قبل مع كثيرين عرف كيف يتغلب عليهم ، ولن يكون المهدي - كما حدثه نفسه - أخطر منهم ، وبدأ يفتح ملفاته ، ويخرج أسلحته ، وهنا نترك المجال قسيحاً أمام الرجلين لنرى كيف يديران المعركة ! وكيف كان الحوار بينهما في هذه المرحلة ! وقد بدأ غوردون فكتب إلى المهدي هذه الرسالة :

فخر الأمراء المكرمين ، وقادة الأولياء الصالحين . حضرة سيدنا ومولانا السيد محمد أحمد بن عبد الله حفظه الله آمين .

بعد إهداء السلام ، وزيادة التوقير والاحترام لسموكم نخبر حضرتكم أنى قد تعبت والياً على السودان باتفاق كل من الحكومة الحديوية ، ودولة بريطانيا لندوية حال السودان بناء على ما طرأ عليها في مدة السنين الأخيرة من انتشاب الحروب .

وسفك دماء المسلمين ، وقطع الطريق على أبناء السبيل ، الذين يقصدون التوجه لزيارة قبر النبي عليه السلام . والذين يريدون السعي على معاشهم من التجار ، والمتسبين^(٩٨) ، وقد شق علينا ذلك كثيراً كما ونعلم أن حضرتكم لا يخلصكم هذا الأمر فغاية ما نريده الآن جنابكم يا حضرة السيد أنه باتفاقاً سوياً ننظر ما فيه حق دماء المسلمين ، وسلوك الطرق ، ومداوله المواصلات بيننا وبينكم بغاية المحبة والمودة بحسب ما يرضى الله ورسوله ، وأن تأذنوا وتكرموا بإطلاق الناس المأسورين . عندكم من إسلام ومسيحية لمناظرة عيالهم والتوصية بهم ، كما أننا شكرنا لفضلكم كثيراً على صنع معروفكم مهم . وإن كان حضرتكم تريد أن تكون سلطاناً على « كردقان » فقد أعطيناها لكم لتكون سلطاناً وأميراً عليها ، وأريد أن ترسلوا واحداً سفيراً معتمداً من طرفكم لأجل مقابلتنا في الخرطوم ، والتروى فيما هو لازم بيننا بخلوص النية ، وحسن الطوية ، ولأجل إعطائه ما هو لازم من عواميد - أعمدة - وسلوك التلغراف لتجديد ما سبق إتلافه بواسطة العربان ، ومداومة المواصلات بيننا ، ويرسل لطرف حضرتكم فرمان من لدن السلطان المعظم بتأييد حضرتكم على حكومة « كردقان » . واعلم يا حضرة السيد أني أريد أن أكون معكم بغاية المحبة والمودة ، ولا أقصد إلا كل خير ، ورجائي أن تكرموا علينا برد الخطاب . . . والله موفق للصواب^(٩٩) . . . ١٦ ربيع الآخر ١٣٠١ هـ .

غوردون

• • •

(٩٨) المتسبين هم صغار الخريف والتجار . وقد سماهم بهذا الاسم لانخفاضهم بعض الأهمال سبباً للحصول على الرزق ، وهم في الغالب من الفقراء الذين يجتازون نهر النيل على المعبطة . وهذا التعبير شائع إلى اليوم في مصر والسودان

(٩٩) منشورات المهديّة - دكتور محمد إبراهيم أبو سليم . ص ٣١٩ وما بعدها .

الحمد لله الوالى الكريم ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله والتسليم
وبعد : فمن عيد ربه محمد المهدي بن السيد عبد الله إلى عزيز بريطانيا والهندوية
غوردون باشا وصل جوابك إلينا ، وفهمنا ما فيه ، والحال أنك ترعم إزادة إصلاح
المسلمين ، وفتح الطريق لزيارة قبر النبی ﷺ ، واتصال المودة فيما بيننا وبينكم ،
وحل المأسورين من النصارى « والمسلمين » ، وأن نجعلنا سلطاناً على كردفان .
فأقول - والأمر لله - إني قد دعوت العباد إلى صلاحهم ، وما يقربهم من
ربهم ، وأن يفرغوا من الدنيا الفانية إلى دار البقاء ، وليعلموا بما يصلحهم في
آخرتهم ، وقد كتبت إلى الحكمدارية في الخرطوم وأنا بـ « أبا » بدعائني إلى الحق ،
وبأن مهديتي من الله ورسوله ولست في ذلك بـ (محتمل) (١٠٠) ولا أريد ملكاً ولا
مالاً ولا جاهاً ، وإنما أنا عبد أحب المسكنة والمساكين ، وأكره الفخر وتغفر
السلطين لما جيلوا عليه من حب الجاه والمال والبنين ، وهذا هو الذي صدهم عن
صلاحهم ، وأخذ نصيبهم من ربهم ، فأخلطوا القاني ، وتركوا الباقي واشتغلوا بما لا
يكون (إلا) (١٠١) من القانيات ، ولم يسمعوا قول الله ورسوله ، ولم يذكروا خير
القرون الذين لم يغب عنهم ذلك شيئاً ، وندموا على قدر الذي تنعموا به ، فأيدني
الله تعالى بالمهدية الكبرى لدلائهم إلى الله تعالى ، وليتركوا العز القاني ، والنعيم
القاني إلى العز الدائم ، والنعيم الأبدي في دار النعيم المقيم ، وقد قال المسيح عليه
السلام : ابنوا على موج البحر داراً لكم . فلا تتخذوها قراراً . ومن ظن أنه يجنح
البحر من غير بلل فهو مغرور وكذلك من ظن أنه يجمع الدنيا ويريدها ويكون له في
الآخرة شأن . .

فأنب إلى الله الباقي ، واخضع لجلاله واطلب عز الآخرة ، ولا تظن أن هذه
الدنيا دار حتى تسعى لملكها وعزها ، وكيف من يكون على خلاف سكة رسول الله

(١٠٠) في الأصل . خيل

(١٠١) ساقطة في الأصل

بفتح باب زيارة قبره ؟ ولم يكن النبي ﷺ ممن يرغب في زيارة الكلاب كما ورد :
 « إن الدنيا جيفة وطلابها كلاب » ، ولم يرغب في من عبد غير الله ، ونسى الله ،
 وأعرض عن كلامه ، وطلب متاع الحياة الفانية . !

فإن كنت شقيقاً على المسلمين فبالأولى أشفق على نفسك وخلصها من سخط
 خالقها وقمرها على اتباع دين الحق . واتباع سيدنا محمد ﷺ الذي أحيا ما
 اندرس من ملل الأنبياء والمرسلين ، وأنى مصداقاً لما بين يديه من الكعب ، فجميع
 الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لو حضروا لما سلكوا غير ملته ، وكلهم يتمنون أن
 يكونوا من أمته ومن حضر بعثه !

فظهر نفسك أولاً بالدخول في ملته ، ثم أشفق على أمته بسلوك مسه ! فعند
 هذا . فانت الشقيق ، ومن غير هذا فمالك من المحققين رفيق ! كيف وقد قال الله
 تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ، بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
 بَعْضٍ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) . . . إلى أن
 قال : (إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
 وَهُمْ رَاكِعُونَ . وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ
 الْغَالِبُونَ) (١٠٧) . وإننا قد امتثلنا أمر الله ، وما نتخذ ولياً إلا الله ورسوله والمؤمنين !
 وعلى ذلك فقد وعدنا بالغلبة كما سمعت من قول الله هذا . . . وما دام الله يقول :
 (هُمُ الْغَالِبُونَ) فلا غلبة لغيرهم . . . !

فإن رجعت عما أنت عليه - من ملة غير الإسلام - وأنت إلى الله ورسوله
 واخترت الآخرة تتخذك ولياً ، وتكون من إخواننا ، وتكون المودة المطلوبة عند الله
 ورسوله ، وتكون ممن امتثل أمر الله ورسوله بعد هذه الآيات فاستحق الوعد
 والبشارة في قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَبِيحِينَ)

(١٠٧) سورة البقرة من الآية ٥١ إلى ٥٦ .

ولأدخلناهم جنات النعيم^(١٠٣) فيعد هذا تتصل المودة والمحبة فيما بيننا وبينك ، وتكون من عمل بالقرآن والتوراة والإنجيل ، وتكون قد اتبعت - باتباع سيدنا محمد ﷺ - عيسى وجميع الرسل والنبيين وحزرت الخير الأبدى . وإلا حيث علمت . إن حزب الله الذين وليهم الله ورسوله والذين آمنوا : هم الغالبون . فاعلم أن حزب الله وأصل إليك ، ومزيل لك عما شاركت به الله خالقك (فادعيت)^(١٠٤) ملك عباده وأرضه . مع أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده الصالحين . وأما المسلمانيون والمسيحيون الذين دعوت (إلى إطلاق سراحهم)^(١٠٥) فإنا أريد لهم الصلاح والنفع عند الله ، وفي دار الأبد ، كما أريدك لك ولكافة عبادة الله ، فلا أبطعهم من جنتهم إلى محنتهم ! فإن الله قد أيدنى رحمة للعباد لأنقذهم من الملاك الذى وقعوا فيه .

وقد أيدنى الله تعالى بالأنبياء والمرسلين ، والملائكة المقربين ، وجميع الأولياء والصالحين لإحياء دينه ، وقد بشرنى النبي ﷺ بأن جميع من يلاحقنى بطلاوة ينجذه الله ويهزمه . . . فلا تغتر فتهلك كما هلك إخوانك . فاقهم وسلم . تسلم . . ! وأما الحدية التى أرسلتها لنا فعلى حسب نية الخير ، فجزاك الله خيراً وهذاك إلى الصواب . . . واعلم أنه كما كتبنا لك أنا لا نرغب متاع الحياة الدنيا وزينتها ، وإنما هى قصد المترفين الذين لم يكن لهم عند الله نصيب ، وهما هى عالة إليك مع ما نرغبه من اللباس لأنفسنا وأصحابنا الذين يريدون الآخرة ويرغبون فيما عند الله من الخير الباقي الأبدى

ثم إن مثل هديتك هذه عندنا كثير ، ولكن أعرضنا عنها طلباً لما عند الله وأقول لك فى ذلك كما قال سليمان عليه السلام بلقيس : (أتسلطونى بمالٍ فما آتانى الله خير

(١٠٣) سورة النمل الآية ٦٥ .

(١٠٤) فى الأصل : قطعيت .

(١٠٥) فى الأصل : دعوت بطلقهم .

مما آتاكم . بل أنتم بهديتكم تفرحون ارجع إليهم فلنأنيهم يحنود لا قبل لهم بها .
ولنخرجتهم منها أذلة وهم صاغرون (١٠٦) .

... . واعلم أنك إذا أتيت مسلماً نريك فنريك من النور ما يطمئن به قلبك ،
ويزول به طمعك في الدنيا وما فيها . وبعد هذا البيان : فإن اهتديت وسلمت لي ،
واتبعني حزت شرف الدنيا والآخرة ، وفزت بأجرك وبأجر جميع من اتبعك . وإلا
هلكت ، وكان عليك إثمك ، ومثل آثام جميع من اتبعك (١٠٧)

• حاشية •

باطلاعلك على ما تدون بالجواب إليك تعلم باطنه ، وبه كسوة الزهاد أهل
السعادة الكبرى ، الذين لا يزالون بما قات من المشيئات ، طلباً لعالى الدرجات .
وهى جبة ورداء ، وسراويل وعامة ، وطاقية وحزام وسبحة !
فإن أتيت إلى الله ، وطلبت ما عنده ، لا يصعب عليك أن تلبس ذلك وتوجه
لدائم حظك . وها هو الرسول الذى أتى منك واصل إليك مع رسل من
عندنا (١٠٨)

من غوردون باشا والى السودان إلى محمد أحمد المتهدى !
وصلنى كتابك الركيك العبارة ، العارى عن المعنى الدال على سوء نيتك وخبث
طويتك ، وعن قريب ستبلى بيجوش لا طاقة لك بها ، وتكون أنت المشول أمام الله
عما يسفك من الدماء ، كما أنك أنت المشول الآن عمن أعصيت قلوبهم . وغشيت

(١٠٦) سورة النمل : الآيات ٣٦ - ٣٧ .

(١٠٧) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ١٠٩ وما بعدها . حفرلية وتاريخ السودان ص ٧٧٨
وما بعدها .

(١٠٨) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ١١٧ .

بصائرهم ، ويتمت أطفالهم . وخرت ديارهم وكنت لا أرى حاجة إلى غطائية رجل مثلك جاحد النعمة ، عادم الدمة لكنى تعلقت بأذيال الأمل ، راجياً من الله عز وجل أن يتجلى على فكرتك الحامدة . فطلق النصيحة بيد القبول ، وتعلو من سلطة مكتك منها وكان دون نيلها خرط القتاد . وها أنا مستعد لقدمك ، ومعى رجال أقطع بهم أنفاسك . والعاقل من تدبر والسلام (١٠٩) .

غوردون

• • •

من العبد المعتصم بمولاه محمد المهدي بن عبد الله إلى غوردون باشا . . هداه الله قبل أن يتلاشى ! آمين .

تسلمك أن جوابك رد المهرر منا وصل إلينا ، وفهمنا مضمونه وقد عذرتك في عدم إزعانك وإجابتك لنا ، بالطاعة كما طلبنا منك وذلك لأنك لم تدرك الحقيقة التي نحن عليها ، وبحسب مقامنا ودلالتنا إلى الله ، وشققنا على جميع خلق الله . حتى من هو مثلك لم يطب قلبنا بصرف النظر عنك ، ولا زلنا ندارجك عسى الله أن يديك إلى سواء السبيل . فأجب داعي الله ، واغنم سلامتك من الشر الويل ، فقد رأيت ما حل ونزل ولازلت ترى ، ولا طاقة لك ، ولا لأعوانك بحرب جند الله عز وجل ، وقد ذكرت أن عبد القادر ولد أم مريوم . حييك ، وتقبل قوله ونصيحته . وطلبت إرساله إليك فعلى ماذا ؟ هل أنت منيب إلى الله ؟ وتصدق التسلم لنا على يد المذكور ؟ أم أنت على تصميمك في إعراضك ومعادتك لربك ؟ فأقدنا لنعلم طلبك له هو على أى الوجهين ، ونرسله لك أن رأينا في ذلك صلاحاً للدين .

وأقول لك : إن عزة الإسلام خير لك وأبقى لدوام احترامك في الدارين فاحمل

(١٠٩) جغرافية وتاريخ السودان - نعيم شفيق - ص ٧٨٣ .

بها إن عقلت (١١٠).

وإن أراد الله سعادتك ، وقبلت نصحي . ودخلت في أماننا وضماننا فهو المطلوب ، وإن أردت أن تجتمع على الإنجليز الذين أخبرنا رسول الله بهلاكهم نوصلك إليهم . فإلى متى تكذبتنا وقد رأيت ما رأيت ؟ وقد أخبرنا رسول الله بهلاك من في الخرطوم قريباً إلا من آمن وسلم ينجه الله ، ولذلك أحييت لك ألا تهلك مع المالكين ، لأننا قد سمعنا مراراً فيك الخير ، ولكن على قدر ما كاتبناك للهداية والسعادة ما أجبنا بكلام يؤدي إلى خيبرك كما نسمعه من الواردين والمترددين والآن ما يشنا من خيرك وسعادتك . وسكتب لك آية واحدة من كتاب الله عسى الله أن يسر هدايتك ، وطالما كاتبناك لترجع إلى وطنك . (ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً) (١١١) .

• • •

هذا هو المهدي في تفكيره ودعوته ، وذلك هو غوردون في عناده وتصلبه أن القائد الذي لا يقهر لا يريد أن يعترف بفائده آخر لا يهزم ولا يقهر . . . فلا يزال غوردون أسير أنجاده السابقة وأحلامه . ماذا عليه لو حزن الدعاء وأوقف الحرب ؟ إنه غرور العظمة ، وميراث الصليبية ، وكبرياء رجل يرى الأفارقة والمسلمين عبيداً ووحوشاً مفترسة .

والحروب لا تدار بمثل هذه العقيلة . والحرب كروفر ، وعقل وفن ، وإعداد وتخطيط . والقائد الحكيم هو الذي يزن الأمور بتجرد كامل عن هوى النفس . وغوردون لم يكن حكيماً . كان - كما يصفه اللورد كرومر - مندفعاً متهوراً ، ونادراً ما كان بصير على رأى . ويبدو أنه كان خلواً من أية موهبة عظيمة

(١١٠) مشروقات الإمام المهدي ج ٢ ص ٢٥١

(١١١) مشروقات الإمام المهدي ج ٢ ص ٢٥٢

القصة ، (١١٢) .

وقد دفع في النهاية غزيطه ونهره . وانتهت حياته بمأساة لم تكن في نظره . المهدي يزحف إلى العاصمة وجيوشه المظفرة تهتف مهلة ولكن - أي المهدي - لا يريد حرباً ، إنه يريد أن يدخل المدينة صلحاً ، فكتب إلى غوردون في اللحظات الأخيرة قائلاً : « لولا مراعاة جسم المسلمين لضربت صفحاً عن مخاطبتك ، فلم تعلم أنت ومن معك ، وقد نصحتك وأنصحتك وإلا فالحرب بعد ذلك » (١١٣) .

فكتب إليه غوردون قائلاً : « لست أبالي بك ولا بجيوشك . . سترى ما يحل بك . . في الكفاءة لأن أعرفك قدرك ، ولا تغرنك كثرة أنصارك ! » (١١٤)

• • •

وأقبل التاسع من ربيع الآخر سنة ١٣٠٢ هـ - الموافق ٢٦ من يناير ١٨٨٥ م فأمر غوردون أن تعزف موسيقى الجيش . وكأنما أحس الرجل بدنو أجله فأراد أن يسمع أغنية الوداع ! ولكن الجيش الذي يريد أن تعزف موسيقاه لا يقدر أفراداه على التنفس ، لقد أجهلهم الحصار والجوع واليأس . وأصبح الموت أمنية يتمناها الكثيرون من أفراد هذا الجيش . . . !

ما هي نهاية كل هذا ؟ لقد وجه غوردون هذا السؤال إلى نفسه إنها ولا محالة قدر مكتوب في سجل الأزل أن الخرطوم ستؤخذ عنوة . ولكن إنني لن أنال حياً (١١٥) ثم أمر بوضع الدبائيت في أقبية القصر . كي ينف بمن فيه إذا لزم الأمر . ولكن الانتحار جريمة ، إنها أكبر هزيمة يتعرض لها بطل . وقد كان غوردون

(١١٢) النيل الأبيض ابن مرعبي ص ٢٧٨ .

(١١٣) جنافية وتاريخ السودان ص ٨١٧ .

(١١٤) المصدر السابق ص ٨١٧ .

(١١٥) مهدي لله ص ١٠٢ .

في نظر نفسه بطل الأبطال فكيف ينهزم ؟ !
الله أكبر . . .

لقد انهارت قلاع الظلم ، وسقطت الحصون في يد الأنصار حصناً بعد حصن .
وتلاشى كل أثر للمقاومة في صفوف العدو ، وحانت اللحظة الرهيبة بين غوردون
وضحاياها في ساحة القصر .

كان غوردون واقفاً عند رأس السلم بشيابه العسكرية ، وما كاد يرى جموع
الأنصار متجهة نحوه حتى صاح فيهم قائلاً : (١١٦)
- أين محمد أحمد ؟

إن غوردون لم تفارقه كبرياؤه حتى هذه اللحظة ، وهو موقف شجاع لا يلام
عليه في الحقيقة .

يا ملعون . . هذا يومك . . . ! (١١٧)

وقذف أحد المهاجمين بحجرة لتستقر في الصدر ، وسقط القائد الذي لا يقهر
مضرجاً بدعائه على سلم القصر . . . !

• • •

وكانت نهاية فصل من فصول المأساة التي تعرض لها الإسلام في القرن التاسع
عشر . وبداية فصل جديد من فصول تلك الغارة التي شنت - على الإسلام
والمسلمين - في كل أرض قطر ، فقد تناولت الصحف - في إنجلترا وأوروبا مأساة
الخرطوم بالتطليق والوصف واتسمت لمجتها بالغضب والتهديد والعنف ، وحرضت
حكوماتها على العمل والأخذ بالثأر .

وكان يوماً حزيناً في لندن . فقد مات شهيد المسيحية البطل ، وتوقفت ساعات

(١١٦) جغرافية وتاريخ السودان ص ٨٦٧

(١١٧) مهدى لله ص ١٠٣

(بج بن) عن العمل . وكانت الملكة فكتوريا كما يصف سكرتيرها - في حالة فضيحة .

كانت تهم بالخروج حين تلقت برفقة « وفاة غوردون » فخرجت إلى مسكنى على مسافة ربع ميل ، وسارت إلى حجرى شاحبة ترنجف وقالت لزوجتى - التى جزعت لمرآها - فات الأوان (١١٨) .

أجل . فات الأوان ، وتحرر السودان ، ورفرت أعلام المهديّة فوق ربوعه فى كل مكان ! ! !

(١١٨) القيل الأيغر - فن سرمد - ص ٢٧٥

الفصل السادس

المهدي السلفي

السلفية . . والسلفيون . .

يقصد بهذه التسمية أولئك القوم الذين ظهوروا في القرن الرابع الهجري ، وكانوا من الخنابلة الذين تقوم آراؤهم على مذهب الإمام أحمد بن حنبل الذي أحيا عقيدة السلف ، وكان متشدداً في الالتزام بالنص الذي جاء به القرآن ، وبما ورد صحيحاً عن رسول الله ﷺ من الأحاديث ، وقد تجدد ظهورهم في القرن السابع الهجري بقيادة شيخ الإسلام ابن تيمية ، ثم بعثت هذه الحركة من جديد في القرن الثاني عشر الهجري على يد الشيخ محمد بن عبد الوهاب في شبه الجزيرة العربية . وكان جوهر هذه الدعوة هو العودة إلى القرآن الكريم وصحيح السنة النبوية . فالقرآن وصحيح السنة هما الحكم الوحيد في تقرير الحكم الشرعي فلا حلال إلا ما حلّاه ، ولا حرام إلا ما حرماه . والحق كل الحق فيها قرراه وأثبتاه .

وحين كان القرآن والسنة هما المصدر الوحيد للسلف الصالح من هذه الأمة والمرجع الوحيد في شئون الدين والعقيدة حين كان الأمر كذلك . بقيت عقيدة الأمة تقية وقوية ، وبقيت صفوفها متحدة مترابطة ، وعز شأنها ديناً ودنيا .

على هذا المنهج كان الصحابة ، وحذا حلوههم السلف الصالح من الأمة ثم خلف من بعدهم خلف بدلوها وغيروا ، وأضافوا وابتدعوا ، وصاحب هذا التبديل والتغيير تعصب وتمزق . وشتات وتفرق . وانقسمت الأمة الواحدة الموحدة ، إلى

فرق وطوائف . ومذاهب ومدارس ، وكل فريق يزعم أنه التاجي ، وكل حزب بما لديهم فرحون .

ولم يكد يبدأ القرن السابع الهجري حتى « . . . كان المسلمون قد انحطوا إلى أسفل درك ، واجتاحت بلادهم جحافل التتر . وشاع التقليد الجامد إلى حد أن أصبحت المذاهب الفقهية والكلامية كأنها ديانات مستقلة وأصبح الاجتهاد معصية ، والرجوع إلى الكتاب والسنة جريمة . وتكون من العوام الجهلة ، والعلماء الجامدين أولى النظر الضيق ، والحكام الفاشمين الظلمة . . . تكون من كل هؤلاء اتحاد ثلاثي عجيب ، لم يكن القيام في وجهه لإصلاح الأمر بأهون من مصافحة الموت »^(١)

كان ليلاً شديداً السواد كثيف الظلمة ، وكما ينبثق الماء من الصخر ، ويخرج اللبن من بين فرث ودم ، خرج إلى الوجود في عام ستائة وواحد وستين هجرية إمام جليل عظيم الشأن ، وكان ابن تيمية هو ذلك الإمام الجليل القُد . « كان ابن تيمية إماماً في الحديث . حتى قيل : إن كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث ! وكان من علوكه في الفقه أن تبوأ بحق مقام الإمام المجتهد المطلق ، وكان المقدسون في علوم الفلسفة والكلام والمنطق يجلسون أمامه كما يجلس التلميذ ، زد على ذلك جرأة وشجاعة لا يخاف معها قوة مها بلغت في الجهر بالحق . وقد دخل بسبب ذلك السجن مراراً . وفيه قضى نحبه في نهاية الأمر »^(٢) .

ماذا فعل ابن تيمية ؟ وماذا كان موقفه من التيارات والمذاهب الفكرية المعاصرة ؟

لقد نظر فوجد أن طرائق العلماء في فهم العقائد الإسلامية تنقسم إلى أربعة أقسام :

(١) موحر تجديد الدين وإحيائه ص ٨٦ وما بعدها

(٢) موجز تحفيد الدين وإحيائه ص ٨٧

القسم الأول : الفلاسفة . وهؤلاء يقولون : إن القرآن جاء بالطريقة الخطائية والمقدمات الإقناعية التي تقنع الجمهور . ويدعون أنهم أهل البرهان واليقين ، والعقائد طريقها البرهان واليقين .

والقسم الثاني : المتكلمون ، أي المعتزلة . وهؤلاء يقدمون قضايا عقلية قبل النظر في الآيات القرآنية . فهؤلاء يأخذون بالتوعين من الاستدلال . ولكن يقدمون النظر العقلي على الدليل القرآني .

والقسم الثالث : طائفة من العلماء تنظر إلى ما في القرآن من عقائد فؤمن به ، وبما فيه من أدلة ، فتأخذ به لا على أنه أدلة هادية مرشدة موجهة . بل على أنها آيات إخبارية يجب الإيمان بما اشتملت عليه من غير أن يتخذ مضمونها مقدمة للاستنباط العقلي .

والقسم الرابع : قسم يؤمن بالقرآن - عقائده وأدله - ولكنه يستعين بالأدلة العقلية بجوار الأدلة القرآنية^(٣) .

وقد رفض ابن تيمية هذه المواهب كلها ، لأن منهاج السلف ليس واحداً منها ، بل هو غيرها . لأن العقائد لا تؤخذ إلا من النصوص ، ولا تؤخذ أدلتها إلا من النصوص . وينتهي ابن تيمية من هذا كله إلى أنه لا سبيل لمعرفة العقيدة عند السلف . وكل ما يتصل بها إجمالاً وتفصيلاً واعتقاداً واستدلالاً إلا من القرآن والسنة^(٤) .

وكانت أهم مسألة شغلت ذهنه هي مسألة التوحيد ، والوحدانية في العبادة معناه ألا يتجه العبد في العبادة إلى ما سوى الله . وذلك يقتضي أمرين : ألا يعبد إلا الله وحده ، فن أشرك مع الله تعالى شخصاً أو شيئاً فقد أشرك من سوى بين

(٣) انظر هذا الموضوع : تاريخ الفذهب الإسلامية للفتية المصري الشيخ : محمد أبو زهرة ج ١ ص

المشرك والمختلص في شيء من العبادة فقد جعل مع الله آلهة أخرى^(٥) ، فليس الإسلام مبنى على أصليين : أن يعبد الله وحده ولا يشرك به ، وأن يعبد ما شرعه على لسان نبيه ، وحدان ما خلقه عز وجل : فشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله^(٦) ، وقد بين الله هذا التوحيد في كتابه ، وحسم مراد الإشراك به حتى لا يخاف أحد غير الله ، ولا يرجو سواه ، ولا يتوكل إلا عليه ، وقد كان النبي ﷺ يخلق هذا التوحيد لأمته حين قال لهم : لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء محمد ، وقال لرجل قال له : ما شاء الله وشئت : أجعلني لله نداً ؟ وقال : من حلف بغير الله فقد أشرك^(٧) .

ومادام الله سبحانه هو المستحق للعبادة ، وهو وحده المتفرد بالربوبية وهو وحده مالك الأمر في الدنيا والآخرة ، فإنه لا ينبغي لأحد أن يتوكل إليه بغيره ، أو يوسطه بينه وبينه أحداً من خلقه ، أو يستغيث بأحد من أنبيائه وأوليائه بعد موته ، فن أثبت وسائط بين الله وخلقه كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك^(٨) ، والله لم يجعل لأحد من المخلوقين - سواء أكان نبياً أم ملكاً - أن يقسم به ويتوكل عليه ، وقد تهدد الله من دعا شيئاً من دون الله ، وبين أنهم لا ملك لهم مع الله ، ولا شركاء في ملكه ، وأنه ليس له عون ولا ظهر من المخلوقين فقطع تعلق القلوب بالمخلوقات رغبة ووهبة وعبادة واستغاثة^(٩) ، كما أنه لا يجوز لأحد أن يستغيث بأحد من المشايخ الغائبين والميتين لأن ذلك كله شرك^(١٠) .

(٥) قاعدة جلية التوسل والوسيلة - تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية - ص ١٥٨ ط المكتب الإسلامي - ١٣٩٠ هـ .

(٦) المصدر السابق - ص ١٥٨ .

(٧) القواعد بين الحق والخلق - تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية - ص ١٩ ، ط المكتبة الطمبية - لاهور .

(٨) القواعد بين الحق والخلق ص ٢١ .

(٩) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة ص ١١١ .

(١٠) المصدر السابق ص ١٥٤ .

المخلوق والمخالق في شيء من العبادة فقد جعل مع الله آلهة أخرى^(٥) « فدين الإسلام مبنى على أصليين : أن يعبد الله وحده ولا يشرك به ، وأن يعبد بما شرعه على لسان نبيه ، وهذان هما حقيقة قولنا : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله^(٦) ، وقد بين الله هذا التوحيد في كتابه ، وحسم مراد الإشراك به حتى لا يخاف أحد غير الله ، ولا يرجو سواه ، ولا يتوكل إلا عليه ، وقد كان النبي ﷺ يحقق هذا التوحيد لأمته حين قال لهم : لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء محمد ، وقال لرجل قال له : ما شاء الله وشئت : أجعلني لله نداً ؟ وقال : من حلف بغير الله فقد أشرك^(٧) .

ومادام الله سبحانه هو المستحق للعبادة . وهو وحده المتفرد بالربوبية وهو وحده مالك الأمر في الدنيا والآخرة ، فإنه لا ينبغي لأحد أن يتوسل إليه بغيره ، أو يوسطه بينه وبينه أحدًا من خلقه ، أو يستغيث بأحد من أنبيائه وأوليائه بعد موته ، فن أثبت وسائط بين الله وخلقته كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك^(٨) ، والله لم يجعل لأحد من المخلوقين - سواء أكان نبياً أم ملكاً - أن يقسم به ويتوكل عليه ، وقد تهدد الله من دعا شيئاً من دون الله ، وبين أنهم لا ملك لهم مع الله ، ولا شركاء في ملكه ، وأنه ليس له عون ولا ظهر من المخلوقين فقطع تعلق القلوب بالمخلوقات رغبة ورهبة وعبادة واستغاثة^(٩) ، كما أنه لا يجوز لأحد أن يستغيث بأحد من المشايخ الغائبين والميتين لأن ذلك كله شرك^(١٠) .

(٥) قاعدة جلية التوسل والوسيلة - تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية - ص ١٥٨ ط للكتب الإسلامي - ١٣٩٠ هـ .

(٦) المصدر السابق - ص ١٥٨ .

(٧) الوسطة بين الملق والمخلق - تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية - ص ١٩ ، ط للكتبة العلمية - لاهور .

(٨) الوسطة بين الملق والمخلق - ص ٢١ .

(٩) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة ص ١١١ .

(١٠) المصدر السابق ص ١٥٤ .

شهادتنا « أن لا إله إلا الله » تقتضى ألا نعبد غيره وشهادتنا « أن محمداً رسول الله » تقتضى أن مهمة الرسالة تبيان الطريقة المرضية لله في عبادته ، وأن الخروج عن هذه الطريقة يتنافى مع هذه الشهادة بل يتقضها^(١١) .

ولم يقف ابن تيمية عند هذا الحد ، فقد دعا إلى فتح باب الاجتهاد ، وشدد التكبر على القائلين بإغلاقه ، كما حارب الجُمود والتقليد والتمصب ، وكان يقول ما قاله الإمام أحمد : لا تقلدنى ، ولا تقلد مالكاً ولا الشافعى وتعلم كما تعلمنا ، وحرام على الرجل أن يقلد في دينه الرجال ، فإنهم لم يسلموا أن يغلطوا والتفقه في الدين فرض ، فمن لم يعرف ذلك لم يكن متفهماً في الدين^(١٢) .

وكان ابن تيمية جريئاً شجاعاً ، فلم يحامل في النقد فريقاً على فريق ، ولم يترك طائفة دون أخرى . فكان بحق الناقد « الراديكالى » إذا جاز أن يطلق عليه هذا الوصف . وقد نادى بأن يرجع المسلمون إلى الكتاب والسنة قبل أن يرجعوا إلى القياس والرأى . كان يريد إسلاماً ووجهة إسلامية أساسها الكتاب والسنة .

هذا - باختصار شديد - هو ما دعا إليه ابن تيمية ، وكان خلاصة لمعظم آرائه وتعاليمه ، لكن هذه الآراء والتعاليم .. لقيت خيراً تعبیر عنها في حركة مفعمة قامت خلال القرن الثانى عشر الهجرى - الثامن عشر الميلادى - على رمال نجد التى وصفها ماكديونالد Macdonald بأنها أظھر بقعة في عالم الإسلام الذى دب فيه الانحلال ، وكانت هذه الحركة حركة محمد بن عبد الوهاب^(١٣) . ولم تكن هذه الحركة في جوهرها إلا إحياء لتعاليم ابن تيمية ، وصورة جديدة لأفكاره وفكره ، فهذه الحركة لم ترد بالنسبة للعقائد شيئاً عما جاء به ابن تيمية ، إلا أنها

(١١) المبرودة - تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية . ص ١٧٠ ط المكتب الإسلامى - ١٣٩٢ هـ

(١٢) معاصرات في الفكر الإسلامى - الدكتور محمد البهى - ص ٥١ .

(١٣) تجديد الفكر الدينى - العلامة إقبال - ص ١٧٥ .

تشددت في أمور لم تكن شائعة في عصره ولم تشتهر في عهده^(١١) فقد حرموا التدخين والتصوير الفوتوغرافي . وكانوا يحاربون القهوة في أول الأمر . وتوسعوا في معنى البدعة توسعاً بكاد يخرج صاحبها من العقيدة^(١٢) ولم تقتصر هذه الحركة على الدعوة المجردة ، بل حملت السيف لمحاربة المخالفين من أهل البدع . لأن البدع منكر ، وكل منكر نجس إزالته . . .

وكان موسم الحج ميداناً صالحاً لعرض الدعوة على أكابر الحجاج واستألتهم إليها ، فإذا عادوا إلى بلادهم كانوا من الداعين إليها ، والمتحسين لها ومن هذا الطريق ، طريق الحج ، بدأت الدعوة في الذيع والانتشار في ربوع العالم الإسلامي من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب ، ولم تكن حركة جمال الدين وعبد عبه في مصر ، وحركة السنوسي في الشمال الإفريقي من جهة الغرب ، لم تكن هاتان الحركتان في تصورها السلفي إلا صدى قوياً للدعوة السلفية التي قام بها محمد بن عبد الوهاب في الحجاز ونجد . . .

ولقد تساءلنا في نهاية الفصل الخاص . يارات الإسلامية التي كانت سائدة في عصر المهدي : ماذا أخذ المهدي من هذه الحركات الثلاث وماذا ترك منها ؟ ماذا أخذ من محمد بن عبد الوهاب وحركته الإصلاحية الكبرى ؟ هذه الحركة التي تجاوزت حدود السودان غرباً حتى وصلت إلى نيجيريا على يد عنان دنقديو ، واندفعت شمالاً حتى وصلت إلى ليبيا ، وطارت شرقاً ليحمل لواءها مصلحون في الهند وسومطرا . .

ثم ماذا أخذ من السنوسية وافكارها وتنظيماتها ؟ لقد توغلت السنوسية في السودان نفسه . وأقامت زواياها بأيدي السودانيين أنفسهم . ثم ماذا كان من حركة الألفاني التي هزت العالم الإسلامي من حوله هزاً .

(١٤) تاريخ القامب الإسلامية ج ١ ص ٢٥٣ .

(١٥) المصدر السابق ص ٢٥٣ .

وارتجت أركان الاستعمار بسببها خوفاً ، وكانت صلتها بالسودان أكثر عمقاً ، فلم تكن مصر والسودان في ذلك الوقت إلا بلدًا واحدًا . . .
لقد تأثر المهدي بهذه الحركات جميعاً كما قدمنا ، وكان تأثير هذه الحركات في فكره واضحاً جلياً ، وكان أثر محمد بن عبد الوهاب ودعوته السلفية في فكره ظاهراً قوياً .

وهنا يخطر سؤال لا بد من دروده قبل الخوض في تفاصيل تلك الآراء والأحوال التي اقتبسها المهدي من حركة محمد بن عبد الوهاب ودعوته . هذا السؤال هو : هل كان تلقى المهدي لتلك الآراء والأحوال مباشرة ؟

وبعبارة أوضح : هل حمل الحجاج السودانيون أفكار الحركة السلفية إلى السودان بعد عودتهم من مكة ، وعملوا على نشرها بين السودانيين في كل طبقة ؟ أو تم ذلك بواسطة الحركة السنوسية التي انتشرت زواياها وفروعها في أنحاء السودان بكثرة ، وكان لها - أي للحركة السنوسية - تأثير ظاهر في مجريات الأحداث بالسودان كما سبق وأوضحنا ؟

الاحتمالان جائزان ومقبولان ، وإذا كانت الدعوة السلفية لم تظهر في السودان بصورة علنية ، فلأن الجيش الذي وجه للقضاء على هذه الحركة - وهو الجيش المصري - والقواد الذين كانوا على رأسه . كانوا هم الحكام في السودان وفي مصر ، فلم يكن من السهل أن تظهر هذه الدعوة في السودان بصورة علنية ، وبخاصة أن السنوسي الكبير - مؤسس الحركة السنوسية - قد هدد بالقتل حين أعلن هذه الآراء في القاهرة^(١٦) . واتهم الشيخ محمد عبده بالإلحاد والزندقة حين دافع عن هذه الحركة ، وطالب مثلها بالعودة إلى الكتاب والسنة^(١٧) ، وكان من مصلحة الحكام

(١٦) الإسلام في القرن العشرين - عباس العقاد - ص ١١١ .

- محمد عبده - تأليف عباس العقاد ص ١٠٢ .

(١٧) محمد عبده - تأليف عباس العقاد ص ٢١٩ .

والحكم إبعاد هذه الحركة التي تنادى بالجهاد والقوة .

• • •

بعد هذا كله . . نعود إلى البيانات والمشورات التي أصدرها المهدي لئلا يرى إلى أي مدى كانت أقواله وأحكامه مطابقة لهذا الفكر السلفي ومتابعه .
يقول المهدي :

« من العبد المفتقر إلى الله محمد المهدي بن عبد الله إلى كافة أحبائه وأتباعه على سكة رسول الله ﷺ .

يا أحبائي : فقد بایعتموني على ألا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ولا تزنا ، ولا تأتوا بيتان ، ولا تعصوني في معروف ، وأن ترهّدوا في الدنيا وتبدّلوا أنفسكم وأموالكم في سبيل الله .

فإذا كنتم (مؤمنين)^(١٨) ليحكم وعهدكم ، فإن يعيتكم هذه هي بيعة الله ورسوله ، إذ أن من بايعني فقد بايع الله ورسوله ، فوجدوا الله في كل شيء ، كما بايعتم على ألا تشركوا بالله شيئاً . فلا تزوا العيش والاقات والعز والنفع وضدهم عند أحد ، ولا في الأموال والوظائف . بل إن الوظائف والأموال إذا حصلت لأحد فربما أسقطه عن الله . إذا كان ضعيفاً في نور الإيمان لما أن رؤيتها وزولها يقذفان في قلبه أن بهما العظمة والعيش فيشرك بالله كما (رأى)^(١٩) بنو إسرائيل خوار الصجل وجراكه فظنوا أنه إله وقذف في قلوبهم حبه .

وكل من نظر إلى شيء دون الله ، وأثر في قلبه أنه يتبع أويضر فقد أشرك في الحقيقة . إذ أن كل ما سوى الله باطل .

ومن كان يوحد الله ، ويرجو لقاء الله ، لا يميل إلى شيء دون الله فيطمئن به ، فيصرفه عن الله ، ويكون ممن خسر دنياه وآخرته ، لأن منقمة الغير التي يراها من

(١٨) في الأصل مؤمنون .

(١٩) في الأصل كما رأوا .

غير حقيقة تصد قلبه عن التمسك بالله ، فيتمسك بذلك الغير ، فيكون مقطوعاً عن الله . وعن منبع القوى والقدر ، ويكون كالشجرة المقطوع عروقها . فخيال بخضرتها عن قريب يذهب وتفسحل ، وتتعلم . فمن اعتمد على شيء دون الله ، وفرح به ، فقد جهل ، وكذلك من رجا شيئاً من دون الله ، ويعلم من ذلك أن من تفخر بشيء دون الله ، فقد تفخر بالعدم ، وتمسكه بالغير يكون حجاباً له عن الله ، وكفراً بنعمه تعالى ، لأن الله هو المحيى والرزاق والمقيث والمعز لا غيره . فمن نسب إلى غيره عطاء أو منعاً أو نفعاً أو ضرراً ، فقد ظلم بوضع الشيء في غير موضعه ، ونسب نعمة لغير من أنعم بها .

فإن كنتم مصلقين بوحداية الله في الآثيات والحياة ، وكل شيء إلى اللات ، فانخرجوا عما - عن الله - يصدكم ، وعن طلب الآخرة يصرفكم ، فإنه لا وب إلا الله . ولا حياة إلا في الآخرة .

وقد ابتلى الله عباده ، واختبر توحيدهم ، فشتوا ، ولم يتزلزلوا . فانتظروا إلى ابتلاء إبراهيم عليه السلام في توحيد الله تعالى . فذُلف في النار فصاره جبريل في الهواء فقال له : ألك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ، وأما إلى الله فلي . فلما وقع في النار صارت عليه برداً وسلاماً . فكذلك من يتليه الله فيصبر على توحيد الله مكثياً عن الاستعانة بغيره يسلم كما سلم إبراهيم عليه السلام .

وقد أمرنا الله أن نتبع سكة إبراهيم . فقال : (ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل) ^(٢٠) يعني اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم ، وحق على من كان إبراهيمياً ، أن يكون من تدبير نفسه بريئاً ، ومن منازعة الله خلياً . ^(٢١) .

• • •

هل قال ابن تيمية ، وابن عبد الوهاب غير هذا ؟ إن هذا المنشور تجسد حي

(٢٠) سورة الحج الآية الأخيرة .

(٢١) المنشور الصادر في ٦ من صفر ١٣٠١ هـ .

لأنهما في التوحيد وإفراد الله بالعبودية .

وفي منشور آخر يقول المهدي (٢٢) :

لا تستغيثوا بأحد دون الله ، ولا تطلبوا أحداً دون الله ولونيّاً رسولا ، أو ملكاً .
فجميع الأنبياء والمرسلين دعوا إلى وحدانية الله . فلا توهّموا وتنسبوا إلى رجل صالح
شيئاً ، أو تطلبوا منه شيئاً ، فإن ما سوى الله يقطع النظر عن الله تعالى . قال الله
تعالى : (وإن يمسك الله بضراً فلا كاشف له إلا هو) (٢٣) .

وقال : (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له
من بعده) (٢٤) . فلا تشركوا بالله شيئاً ، وراعوا حق الله في حرمة .

وفي هذا المنشور تجسيد آخر لتعاليم ابن تيمية ، وابن عبد الوهاب فيما يأتي :
أولاً : منع الاستغاثة بغير الله ولو كان نبيّاً رسولا أو ملكاً .
ثانياً : ألا ينسبوا أو يتوهّموا أو يطلبوا من رجل صالح شيئاً .
ثالثاً : اعتبار أى عمل من هذه الأعمال شركاً .

نفس الآراء والأحكام التي أصدرها ابن عبد الوهاب ، وابن تيمية ، وتكاد
الألفاظ والعبارات أن تكون واحدة على نحو ما بينا في المقدمة عند الكلام عن ابن
تيمية (٢٥) .

لقد نشأ المهدي صوفيّاً كما نعرف ، وكان في صوفيته مثال المريد الذليل الخاضع
لشيخه ، حتى إنه كان يذهب إليه ، وقد وضع « الشجرة » (٢٦) في عنقه علامة

(٢٢) الجزء الأول من المنشورات ص ٥٦ .

(٢٣) الآية ١٠٧ من سورة يونس .

(٢٤) الآية ٢ من سورة طاهر .

(٢٥) انظر في هذا الموضوع أيضاً :

- كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد ص ٣٨ وما بعدها .

- وكتاب « ثلاث رسائل في العقيدة الإسلامية » ص ٤٠ - والكتابان من تأليف محمد بن عبد الوهاب .

(٢٦) قضيب من الخشب ينسج عند طرفيه عرف على شكل رقم (٣) .

الخنوع والامتثال لأمره . وفي هذا الجو . . جو الصوفية يرتفع بعض الشيوخ إلى درجة من القداسة . ويقسم بأسمائهم ويحلف كما يقسم ويحلف باسم الله سبحانه : بل نجد كثيراً من هؤلاء أو أكثرهم كما يقول الإمام الشوكاني :
 « . . . إذا توجهت عليه يمين من قبل خصمه حلف بالله فاجراً : فإذا قيل له : احلف بشيخك أو المولى القلافي تعلم وتلكاً ، وأنى واعترف بالحق » (٢٧)
 ولكن المهدي يحذر أنصاره من الحلف بغير الله ، لأن كل مؤمن يصدق بوحدانية الله لا يحلف بغيره » (٢٨) .

ويقول المهدي في بيانه : « اعلوا أن العظمة لله . فلا تحلفوا بشيء دون الله فيجري الحلف في غير موضعه ، وفي الحديث : « من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » ، وإذا عظمت مئة الله عليكم في شيء ، فاحلفوا بربه وخالفه وتقليل الحلف بالله خير ، لأن من اعتاد ذلك يقع في حلف بكذب ، فيقع في اليمين القموس . التي تقذف صاحبها في النار . . »

وقد أجاب « المهدي » عن سؤال وجه إليه بشأن الحلف بالحرام والطلاق . أى عن حكم الشرع في الرجل الذي يقول مؤكداً كلامه على عادة ساقطة المروءة من الناس . . . على الطلاق والحرام أنني فعلت كذا ، أو ما فعلت كذا . . قال المهدي رداً على هذا السؤال وهذه الفتوى : الحلف بالحرام والطلاق لغو لا يلزم فيه شيء ، لقوله ﷺ : « من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » بعد قوله : « لا تحلفوا بطلاق ولا عتاق . . » وإذا وقع الحنث فيها من الخالف فلا يلزمه فيه سوى الأدب . . ولا يجرمان الزوجة كما يزعم بعض الإخوان . . » (٢٩) . هذه النظرة الواسعة في استنباط الأحكام والفتاوى خاصة بالإمام ابن تيمية ومدرسته

(٢٧) : عماد الاصلاح ص ٢٢

(٢٨) : مشورات الإمام المهدي ج ١ ص ٨٦ . ٨٧

(٢٩) : المشور الصادر في ٣ من رجب ١٣٠٢ هـ

وتلاميذه ، فالطلاق إنما شرع أصلاً لوضع خاص يستحيل فيه الوفاق بين الزوجين ، واستعمال ألفاظ الطلاق في غير ما شرعت له ، وفي أمور بعيدة عن القصد منه لا تجعل لهذا الكلام أثراً في العلاقة الزوجية إيجاباً أو سلباً ، وإنما يعزى صاحبه بالقدر الذي يزجره عن التلاعب بهذه الكلمات ، واتخاذها هزواً ولعباً^(٣٠) ، وإذا كان القصد منها - الإيمان والحلف - فإن ذلك غير جائز شرعاً ، وقد اتفق المسلمون - كما يقول ابن تيمية - على أن من حلف بال مخلوقات أو ما يعتقد هو حرمة ، لا يعتقد له يمين ولا كفارة في الحلف بذلك^(٣١) .

وفي إحدى الفروقات - كما يقول صاحب كتاب « سعادة المستهدى » بسيرة الإمام المهدي - « التقي المهدي بشخص يسمى « عبد النبي » فغير اسمه إلى « عبد الباري » . . . وهي فكرة سلفية أدخل بها الوهابيون^(٣٢) »

وقد نص محمد بن عبد الوهاب في « كتاب التوحيد » الذي هو حق الله على العبد « على تحريم التسمية بالعبودية لغير الله ، وتحريم كل اسم معبد لغير الله ، لأن هذا من الشرك وإن جاء في تسمية لم تقصد حقيقتها^(٣٣) » . . .

وقد سئل المهدي عن حكم الدين في التثامن التي تستعمل للاستعاذة من السقم ، والعين ونحوه فقال :

هذا ليس مذهبنا ، وإنما مذهبنا التوكل على الله ، حيث إنه النافع والضار ، وناصية كل شيء بيده ، بل لا يخرج عن قدرته فلة خاطر ولا فلة ناظر ، لينبئ لمن كان تابعاً لنا أن يسلك طريقنا ، ويتوكل على الله وحده ، ولا يلتفت إلى غير

(٣٠) انظر في هذا الموضوع .

- كتاب الفتاوى للمرحوم الشيخ محمد شلتوت ص ٢٧٧ ط إدارة الثقافة بالأزهر ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ .

(٣١) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة - تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية ص ٥٠ .

(٣٢) سعاد المستهدى - إسماعيل الكردفاني - ص ١٩١ .

(٣٣) كتاب التوحيد - تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب ص ٩٩ وما بعدها .

لا وجود له (٣٤).

وفى ذلك يقول محمد بن عبد الوهاب (٣٥) :

فى الصحيح عن أنى بشر الأنصارى - رضى الله عنه - أنه كان مع رسول الله ﷺ فى بعض أسفاره : فأرسل رسولاً ألاً يبقين فى رقة بعير قلادة من وتر ، أوقلادة إلا قطعت ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الرقى ، والتمائم والنولة شرك » وعن عبد الله بن حكيم مرفوعاً . . . من تعلق بشئ وكل إليه . . .

والتمائم : شئ يعلق على الأولاد من العين ، والرقى : وهى التى تسمى العزائم ، والنولة شئ يصنعونه يزعمون أنه يحبب المرأة إلى زوجها .
كان المهدي إذا سلق العقيدة كما تدل هذه النصوص التى اخترناها من وثائقه ومشوراته ، والعقيدة هى الجانب النظرى - فى الإسلام - الذى يؤمن به إيماناً لا يرقى إليه شك ولا شبهة ، وقد سلك المهدي فى تقرير هذه العقيدة سلك « السفين » وزعيمهم ابن تيمية . . . لكن - ماذا كان عن الجانب العملى - فى الإسلام - وهو الشريعة ؟ ماذا كان موقف المهدي من المذاهب والمدارس الفقهية المختلفة ؟

نفس الشئ يقال فى هذه القضية ، فإذا كانت العقيدة ينبغى أن تؤخذ من الكتاب والسنة . فكذلك ينبغى أن تؤخذ الأحكام وترد إلى أصولها فى الكتاب والسنة ، وإغلاق باب الاجتهاد كان نكبة على الدين والأمة . . . لقد كان ابن تيمية حنبلياً لكن ذلك لم يمنعه من الاجتهاد ولو خالف الحنابلة ولم يعبأ إلا بما ورد فى الكتاب والسنة (٣٦) . وكان السنوسى مالكيّاً لكن خالف المذهب باجتهادات

(٣٤) النشر الصادر فى رجب ١٣٠١ هـ

(٣٥) كتاب التوحيد ص ٢٧ وما بعدها

(٣٦) رسالته الإصلاح ص ١٣

خاصة (٣٧) ، وكانت له آراؤه وأفكاره الخاصة .

و ثم إن التعصب للمذاهب ، والقول بانسداد باب الاجتهاد ، أدبا في النهاية إلى تفرق الكلمة ، ووقوع مآمن وانشاقات لا تزال آثارها الخطيرة ماثلة وباقية ، وصارت الشريعة هي أقوال الفقهاء . وأقوال الفقهاء هي الشريعة ، واعتبر كل من يخرج عن أقوال الفقهاء مبتدعاً^(٣٨) بل أقام الناس الأئمة مقام الأنبياء ، بل إن من أتباعهم من قدمهم عليهم عند تعارض أقوالهم مع الحديث الصحيح ، وذهب بعضهم إلى القول : بأن كل حديث أو آية يخالف قول أصحاب المذهب فهو مؤول أو منسوخ^(٣٩) . وقد وقع من الفتن بسبب المذاهب ما أسود به وجه التاريخ ، فقد سمع بعض الخفية من الأصفهانيين رجلاً يقرأ الفاتحة وهو يجانبه في الصف وراء الإمام فضربه يده ضربة وقع بها على ظهره فكاد يموت ! وكسر بعضهم سبابة مصلح لرصفه إياها في الشهد^(٤٠) !

صور بغيضة من هذا التعصب :

وقد مثل بعض المتعصبين من الشافعية عن حكم الطعام الذي وقعت عليه قطرة من النبيذ فقال : يرمى لكلب أو الحنفى . . ! وسئل حنفى : هل يجوز للحنفى

(٣٧) للسنسية دين ودولة ص ٤٤ .

- الإسلام في القرن العشرين ص ١١١ .

(٣٨) فقه السنة - الشيخ السيد سابق - ج ١ ص ٢١ ط ١٣٨٨ هـ .

(٣٩) للمصدر السابق ص ٢١ .

(٤٠) انظر في هذا الموضوع :

الوحدة الإسلامية والأخوة الدينية - تأليف السيد رشيد رضا - ص ٤١ الطبعة الثالثة - ١٣٦٧ هـ .

ملا يجوز فيه الخلاف بين المسلمين - تأليف الشيخ عبد الجليل عيسى - ص ٩٢ ط دار البيان -

١٣٨٩ هـ .

هذه الصور المتطرفة المجاهرة لأبسط مبادئ الإسلام في التسامح والأخوة على من الملمون فترة من الزمن ولا تزال آثارها باقية في بعض المجتمعات التي لا تترك حقيقة الإسلام .

أن يتزوج شافعية ؟ فقال : يجوز للحنفى أن يتزوج الشافعية - لا على أنها مؤمنة - بل بقياسها على الكناية اليهودية أو النصرانية^(١١).

وقد كتب في صك وقف إحدى المدارس في دمشق : إن هذه المدرسة لا يجوز أن يدخلها : يهودى أو نصرانى أو حنبلى^(١٢) !

وقد أفاض العلماء في بيان فساد هذه الطريقة ومخالفاتها للصواب ونأياها عن الحق فالرسول الكريم ﷺ يقول : « ليس منا من دعا إلى عصبية ، وليس منا من قاتل عصبية » ، وليس منا من مات على عصبية ، وفي ذلك يقول الإمام الشيخ العزيز عبد السلام : ومن العجب العجائب أن الفقهاء المقلدين يقف أحدهم على ضعف مأخذ إمامه ، بحيث لا يجد لضعفه مدفعاً ويترك من شهد له الكتاب والسنة^(١٣).

لقد كان الأئمة الأولون يقولون : هذا مذهبي وما وصل إليه جهدى وعلمى ، ولست أبيع لأحد تقليدى واتباعى دون أن يعلم ما قلت ، ومن أين قلت ما قلت . فإن الدليل إذا صح واستقام فهو عندى ، والحديث إذا صح فهو مذهبي^(١٤) . ومن كلام الشيخ محمد عبده في أسباب هذا الخلاف أن ذلك يرجع إلى تعصب أهل الجاه من العلماء لمذاهبهم التى يتسبون إليها ومجاهها يعيشون ويكرمون ، وإلى تأييد الأمراء والسلطين لهم استعانة بهم على إخضاع العامة ، لأن هذا الموضوع عون لهم على الاستبداد ، وأشد تمكناً لهم لما يجوبون من الفساد ، ولأن اجتماع كلمة الأمة على الحق ملزم للحاكم باتباعه^(١٥).

(١١) مالا يجوز فيه الخلاف بين المسلمين ص ٩٩ .

(١٢) موجز تجديد الدين وإحيائه للعلامة اللوردوى - ص ٨٦ .

(١٣) دعوة الغرب - الأستاذ الأكبر الشيخ عبد المحيد سليم - ص ٣١٠ ط القاهرة ١٣٨٦هـ .

(١٤) المصدر السابق - الشيخ محمود شلتوت ص ٩ .

(١٥) تضم النار ج ٢ ص ٢٥٤ .

وإن فحة التآثر التي كانت من أخطر ما رزى به الإسلام ، إنما كانت بسبب التعصب بين الشيعة والسنة ، وبين الشافعية والحنفية . . ثم إن ما ترتب على التفرق والتعصب من الضرر والفساد المدون في التاريخ ، والذي أفضى في هذه الأزمنة إلى ضعف المسلمين ، وذهاب ملكهم ، وتكئين الأجانب من غزوهم والاستيلاء على بلادهم ، كل ذلك مما يؤكد وجوب تلافى ضرور هذا التفرق وجمع الكلمة ، والسعى لوحدة الأمة ^(١٦) وإن المعصية الجامعة - سواء عصية العروق أو عصية المذاهب - فوق أنها هاضت أمة القرآن ، لأنها هي التي أغرت بالخلافة أعداء الإسلام وأمكتهم منها ، فأثقلوا عليها باللسان وبالفن والحروب ، حتى سقطت صريخة في سنة ١٩٢٤ م ، ولفظت آخر أنفاسها بين يدي عدو متربص ، وولى مستغل ، وإذا كان العدو المتربص ، وولى مستغل ، وإذا كان العدو المتربص قد ظفر من سقوط الخلافة بجلالة الشامة ، فإن الولي قد استعقب من ذلك مرارة الندامة ^(١٧) ، ولا منجاة من كل هذه المآسي إلا بالعودة إلى القرآن وصحيح السنة ، وقد انتهى السنوسي إلى أن . . . الحواجز والعقبات التي منعت تقدم الإسلام ، وعطلت اتحاده ، إنما كانت بسبب اختلاف المذاهب وكثرة الطرق الصوفية ، والنظام الفردي كالنظام الذي كان قائماً في مصر على عهد ^(١٨) . . . والحق أن السيد (أى السنوسي) أقام بمكة مدة يشتغل بشعر العلوم ونحصيلها . واجتهد في دراسة المذاهب الإسلامية حتى يتسنى له إقناع العالم الإسلامى باتخاذ مذهب واحد يعينه على الانجلاء نحو هدف واحد هو الاتحاد الإسلامى ، على أن يكون أساس هذا المذهب الاعتماد على الكتاب والسنة ^(١٩) .

(١٦) الرحلة الإسلامية والأخوة الدينية ص ٩٣٧ .

(١٧) مع القرآن - تأليف الشيخ أحمد حسن الباقورى ص ٤٥ - ط مكتبة الآداب القاهرة ١٩٧٠ .

(١٨) السنوسية دين ودولة - دكتور محمد قزاد شكرى - ص ١٩ .

(١٩) المصدر السابق ص ٤٣ .

وكان من رأى جمال الدين الأصفهاني ، أن الشجرة (يقصد الإسلام) إذا كثرت أوراقها ونشبت فروعها قل ثمرها ، وتضاءلت غلتها فإلثناني الحاذق بعدد إليها فيتر ويشذب ، ويقلم ويثذب ويبقى على بعض أصولها فيسرب الغذاء إلى هذه الأصول وحدها ، وبذلك يعود إلى الشجرة طاقة إثمارها ، وإيتاء أكلها وهكذا القرآن يجب أن تنصرف هم المصلحين إلى فهمه وحده ، وفهم حياة النبي التي تفسره (٥٠) .

لهذا كله لم يكن بدعاً ولا عجباً أن يعلن الخليفة عبد الله التتاعيشي - باسم المهدي - إلغاء المذاهب ، والطرق الصوفية حتى لا يبقى إلا الدين الخالص . يقول التتاعيشي : . . ومعلوم أنه (أي المهدي) على نور من ربه وتأييد من رسول الله - ﷺ - وموعود أن يرفع المذاهب ، ويطهر الأرض من المذاهب ، ويعمل بالسنة حتى لا يبقى إلا الدين الخالص ، بحيث لو كان يقول الله ﷻ موجوداً لأقره على جميع أفعاله ، وقد علمنا من جوابكم إلى حضرة الإمام بأن الإخوان أمروكم بترك الطريقة التجانية ، وأنهبوكم بأن الإمام نفسه أمركم بذلك لما أصغيت لقولهم ، وتوقفتم عند تركها . فتركوا التوقف وما أنتم عليه من الحكم بتلك الطريقة واعملوا بالسنة النبوية ، وعضوا عليها بالنواجذ (٥١) . وفي منشور « حياة الدين الكبرى » الصادر في ذي الحجة سنة ١٣٠١ هـ يقول المهدي لأنصاره :

والذي ينقذك من الهلاك ، ويورثكم عظيم المكانة عند الله ، هو أن تتركوا معارفكم السابقة ، وتصغروا لدالاتي بأذن وإعانة حيث يجب عليكم ذلك ولزمتكم الانقياد والحجوج عما عندكم (٥٢) ، كما أنه لا مساعدة للبعد إلا في الدين الخالص

(٥٠) جمال الدين الأصفهاني - تأليف الشيخ عبد القادر المغربي - ص ٦٢ .

(٥١) المنشور الصادر في أوسط ١٣٠١ هـ .

(٥٢) المنشور الصادر في ٢٠ من جمادى الآخرة ١٣٠١ هـ .

الموافق للكتاب والسنة ، وإذا لم يكن العمل على ذلك فهو مردود لأنه لا أمان إلا في الكتاب والسنة (٥٣) .

لقد كانت صيحة المصلحين في القرن الثالث عشر الهجري ، والقرن التاسع عشر الميلادي هي السلفية ، أى العودة إلى الكتاب والسنة ، فعل ذلك محمد بن عبد الوهاب ، وتبعه في ذلك تلميذه السنوسي ، واقتفى أثرهما في ذلك محمد عبده ، والسيد جمال الدين الأفغاني ، ونهج المنهج نفسه عثمان دقديرو والإمام الشهيد السيد أحمد البريلوي ، وكثيرون غيرهم في أقطار العالم الإسلامي .

كانت السلفية والعودة إلى الكتاب والسنة هي صيحة العصر ، ولم يكن المهدي بعيداً عن هذه الدعوات التي رغبت أعلامها في الحجاز وليبيا ومصر ، فاقفى أثر هؤلاء المصلحين بطريقة توافق مزاجه وتضكيره ، وقد كان مزاجه ثورياً ، وتفكيره حريئاً ، كان أنشبه مزاجاً بمحمد بن عبد الوهاب والأفغاني ، فالحق أحق أن يتبع ، ومهادنة الباطل جريمة في حق الدين والمجتمع .

وفي منشور « الحدود » الذي أصدره قبل شهر رجب سنة ١٣٠١ هـ تضح أبعاد هذه الروح الثورية . بإصدار أحكام شديدة القوة وهي أحكام يرجع بعضها إلى أصول « وهابية » و « سنوسية » وانفرد المهدي في بعضها باجتهادات خاصة . يقول المهدي :

جاهدوا في سبيل الله ، واعلموا أن سيقاً سل في سبيل الله أفضل من عبادة سبعين سنة ، وعلى النساء الجهاد في سبيل الله ، فمن صارت قاعدة ، واقطع عنها إرب الرجال يجاهد يديها ورجليها ، وأما الشابات فيجاهدن نفوسهن ويسكن في بيوتهن ، ولا يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى ، ولا يخرجن لغير حاجة شرعية ، ولا يتكلمن بكلام جهراً ، ولا يُسمعن الرجال أصواتهن إلا من وراء حجاب ، ويقمن الصلاة ويُطعن أزواجهن ، ويتسترن بثيابهن ، فمن وقفت كاشفة رأسها ولو لحظة

(٥٣) منشورات الإمام المهدي ١٠ ص ٧ وما بعدها .

عين ، فتؤدب بالضرب سبعة وعشرين سوطاً ، ومن تكلمت بصوت عال فنضرب سبعة وعشرين سوطاً .

ومن تكلم بفاحشة فعليه ثمانون سوطاً ، ومن قال لأخيه المؤمن يا كلب أو يا خنزير أو يا يهودي أو ياديوث أو يافاجر أو ياسارق أو يازاني أو يا خائن أو يا ملعون أو ياكافر أو يا نصراني أو يالوطي ، فيضرب ثمانين سوطاً ويحبس سبعة أيام .

ومن تكلم مع أجنبية وليس بعاقده عليها ولا لأمر شرعي ، يضرب سبعة وعشرين سوطاً .

ومن شرب الخان يؤدب بثمانين سوطاً ، ويحرق التباك إن كان عنده وكذلك من خزنه بقمه ، ومن عمله بأفقه ، ومن باعه أو اشتراه وإن لم يستعمله يضرب سبعة وعشرين سوطاً .

ومن شرب الخمر ولو مصة إبرة ، يضرب ثمانين سوطاً ، ويحبس سبعة أيام وجاره إن لم يقدر عليه يكلم أمير البلد ، وإن لم يكلمه يضرب ثمانين سوطاً . . ! ومن ساعد شارب الخمر ، ولو بجرعة ماء ، أو إناء فيؤدب كذلك ويحبس سبعة أيام !

ومن ترك الصلاة عمداً فهو عاص لله ورسوله ، وقيل كافر ، وقيل يقتل ، وجاره إن لم يقدر عليه يكلم أمير البلد ، فإن لم يكلمه يضرب ثمانين سوطاً ، ويحبس سبعة أيام . وقيل أمواله غنيمة .

وبنت الخمس سنوات إن لم يسترها أهلها بضرب من غير حبس ، ومن علم بأن أمته معها رجل بغير عقد وصبر على ذلك يوماً ولم يتكلم . . قيل يقتل وقيل يحبس ، وقيل أمواله غنيمة .

إن المهدي في اجتهاده هنا أشبه بالهاريب الذي لبس لأمة القتال وآلة الحرب وهو أقرب ما يكون في أسلوبه هذا بـ « محمد بن عبد الوهاب » وطريقته في القضاء

على البدع والخرافات ومظاهر الشرك . . .

• • •

في يوم ٩ من جمادى الآخرة سنة ١٣٠٢ هـ أصدر المهدي أمره بالاستيلاء على الطواحين والدكاكين القائمة على النيل في مدينة الخرطوم وضماها إلى بيت المال ، وفي ٢٢ من شعبان من السنة نفسها أمر بالاستيلاء على المزارع - وهي مرافق السفن النيلية - وكانت هذه المزارع تاجر للناس مقابل مبلغ سنوي يدفع إلى بيت المال ، هذا الاستيلاء - أو التأميم بلغة العصر الحديث - ظاهرة جديدة تستحق النظر والالتفات ، فمن أين جاء المهدي بهذه الأفكار التي سبق بها ماركس وإنجلز وغيرهما من أصحاب البدع والصرخات . . . ١٩ ليس في الأمر غرابة كما نعتقد ، ولن نحاول تحليل هذا التصرف بغير الحقيقة والواقع ، أو تقلف عمله هذا كما يفعل الكثيرون في عالم الإسلام الفاضح .

فقد كانت الحركة السنوسية مصدر إلهامه في هذه القضية ، وإن كان المهدي قد طبقها بطريقة ثورية . . . فالزوايا السنوسية لم تكن صوامع أو أديرة للتناك ، بل كانت مركز نشاط اجتماعي وديني كبير ، فالطريقة السنوسية ، كانت تحرم على أتباعها التسول . وتأمرهم بالكد والسعي من أجل لقمة عيشهم على أساس الأخوة والتعاون فتطلب من الإخوان العمل في الزرع والتعمير والإنشاء . ومن العادات المعروفة أن يتبرع كل فرد من أفراد القبيلة بجراحة يوم وحصاد يوم . ودراسة^(١) يوم من أرض الزاوية ، فأينما حل السنوسية عمروا ، وزرعوا ، ثم بلغ عناية (الحركة السنوسية) بالعميران أنها حثت على شيوخ الزوايا أن يعرفوا معرفة طيبة أماكن الأسواق التجارية في جهاتهم ثم حالة هذه الأسواق ، وأمرتهم بالتجارة على أن ينحصر قسم من الأرباح للزوايا . زد على هذا أن السنوسيين المقيمين بجوار الزوايا

(٥١) الدراسة هنا ليس صناعا تحصيل العلوم والمعارف ، ولكنها تعني فصل حيز القبح عن الساتر وتنظيفها من القبح .

كانوا يحضرون طعامهم إلى الزاوية يطعمون منه الإخوان الموجودين ثم عايرى السيل المتجشع إلى الزوايا . . . (٥٥)

• • •

هذا المجمع الإسلامي الرائع ، كان مصدر إلهام المهدي فيما اتخذ من إجراءات المصادرة لبعض المتافع ، ولكنه بدلا من تطبيقها بطريقة السنوية المأذنة طبقه بطريقة دورية الجماعة .

يقول المهدي في تحليل ذلك :

« ولكون هذا الزمن ليس فيه أحد يبذل ماله لتجهيز (الغزوات) (٥٦) والسرايا . وكذلك كل من وجد ماله واستأثر به واستغله وسمى في زيادته ، وبعض الناس مع كثرة الملح يدخر ماله ويعد نفسه مسكيناً ، وذلك من شدة الشره ، وانسداد نور الإيمان ، ولما كان الصحابة ، رضوان الله عليهم يتفقون أموالهم في سبيل الله ، ويجهزون بها الغزوات والسرايا ، وما رأينا في زماننا مثل هذا فكل من كان له مال استبد به نفسه ، ولا يجهز به غزوة ولا سرية فلذلك استحبوب عندنا مع المشورة أن تكذب إلى كافة المحيين أن يرضوا أيديهم عن المصارع ، ولا يستخدموا الدنيا كما كانوا يستخدمونها سابقاً ، وأن يكون همهم العمل ، لما عند الله . وإعانة المجاهدين ، وإقامة الدين (٥٧) .

• • •

ومن المعروف عن الصوفية أنهم يبيحون السماع ، ولا يرون فيه غصاصة على الإطلاق ، وقد أفاض الإمام الغزالي ، في شرح هذه القضية في كتابه الإحياء (٥٨)

(٥٥) السنوية دين ودولة ص ٨٨ وما بعدها

(٥٦) في الأصل فنزوى .

(٥٧) انظر في هذا : للنور الصادر في ٢٢ من شعبان ١٣٠٢ هـ .

والنور الصادر في ٩ من جمادى الآخرة ١٣٠٢ هـ من كتاب منشورات المهدي

(٥٨) إحياء علوم الدين - ج ٦ ص ١١٢٤ وما بعدها ط الشعب - القاهرة

حيث قال : اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه : أن الله تعالى يعاقب عليه ، وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل ، بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس ، وأعني بالنص ما أظهره عليه السلام بقوله أو فعله ، وبالقياس المعنى المقهوم من ألفاظه وأفعاله . فإن لم يكن فيه نص ، ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه ، وبقي فضلاً لا حرج فيه كسائر المباحات .

ويقول ابن عربى في الفتوحات (٥٩) :

وأما مذهبنا فيه . . فإن الرجل المتمكن من نفسه لا يستدعيه ، وإذا حضر لا يخرج بسبه ، وهو عندنا مباح على الإطلاق ، لأنه لم يثبت في تحريمه شيء عن رسول الله - عليه السلام .

ولكن المهدي « السلق » يرفض هذه الأقوال ، وقد كان خلافه مع شيخه محمد شريف بسبب ما رأى عنده من الرقص والغناء ، ثم قال لأصحابه وهو يهيم بالانصراف : « إنه لا ينبغي لأحد وإن كان شيخ طريقة أن يبيع الرقص والغناء » . . لأن هذا - كما يقرر ابن تيمية - اتباع للهوى الذى نهى عنه الله ، (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) (١٠٠) . ولهذا يجمل هؤلاء ويفرمون بسماع الشعر والأصوات التى تيجج المحبة المطلقة من غير اعتبار لذلك بالكتاب والسنة ، وما كان عليه سلف الأمة ، والمخالف لما بعث الله به رسوله لا يكون متبعاً لدين شرعه الله أبداً (١٠١) .

وقد جاء في كتاب « مسائل الجاهلية » الذى وضع أصوله محمد بن عبد الوهاب وتوسع في شرحه السيد محمود شكرى الألوسى علامة العراق : وقد جمل الشارع صوت الملامى صوت الشيطان ، فما يقطعه اليوم بعض

(٥٩) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٦٨ .

(٦٠) سورة القصص الآية ٥٠ .

(٦١) المبوبة - تأليف شيخ الإسلام - ابن تيمية - ص ٧١ .

جهلة المسلمين في المساجد من البكاء والتصدية فهو من قبيل فعل الجاهلية ، وما أحسن ما يقول القائل لبيم :

أقال الله صفقاً لي وغنّ .

وقل كفراً وسمّ الكفر ذكراً^(٦٢) .

فالمهدى - بالرغم من نشأته الصوفية - كان يحمل في عقله بذور السلفية التي كانت تدق أبواب السودان من الشمال والشرق والغرب ، وهل يعقل أن يتردد المريد على شيخه إن لم تكن هذه المتابع قد شقت لنفسها طريقاً صخرياً في الشعور والعقل والقلب ، فلم يكن غريباً إذاً أن يوجه المهدى إلى أنصاره وأحبابه منشوراً يحرم فيه استعمال المعازيف والدلائك ، وكل أدوات الطرب . يقول المهدى :

« امتنعوا عن الملاهي ، فإن بذكر الله تطيب الدنيا لا بالملاهي والمعازيف والدلائك »^(٦٣) والنحاس لا يضرب إلا في وقت الحاجة إليه في استدعاء الجيش إلى الجهاد وإسماح البعيد ليحضر ، وكل ما يؤدي إلى التشبه بالترك الكفرة تركوه ، وكل الذي يكون من علاماتهم فتركوه ، فإن هذه الأيام أيام التزود إلى لقاء الله . فلا تضيعوا ذلك في هوا ، ولا في سماع هوا^(٦٤) .

• • •

(٦٢) مسائل الجاهلية - تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب من ١١٥ الطبعة الثانية ط المطبعة

السلفية - ١٣٧٦ هـ القاهرة

وانظر في هذا الموضوع أيضاً : العقيدة الصحيحة بموافقة الشريعة - تأليف الشيخ أبو بكر عماد جوي - رئيس المحكمة الشرعية العليا - كادوما - نيجيريا ص ٤١ وقد نقل في كتابه هذا آراء الشيخ عثمان دتعديو - لاميذ محمد بن عبد الوهاب في السماع

(٦٣) المعازيف يقصد بها آلات العزف الموسيقية ، والدلائك جمع دلوكه وهي الطلقة بلغة السودان .

(٦٤) المنشور الصادر في ١٧ من ذي الحجة ١٣٠٠ هـ ص ٩٤١ وما بعدها .

يقول نعوم شقير في تاريخه :

كان أساس تعاليمه - أى المهدي - أن يعيد الدين إلى ما كان عليه في أول الإسلام ، وقد رفع المذاهب الأربعة ، وتفرد بمذهب اجتهدى خاص به ، ومنع الناس من زيارة قب (أضرحة) الأولياء التي كانوا يزورونها قبل المهديّة ، وأبطل الرتب والألقاب الرسمية . . . فن أراد الآخرة صدقاً لا يتميز على الأقران في الدنيا ، لأن الله بكره العبد المتميز عن أخيه المؤمن . . . (٦٥) . . . وحرم الاحتفال بالأعراس احتفالاً يدعو إلى النفقة ، وخفض مهر الزواج ، وأبطل الرقص والفناء ، وأبطل السحر وكتابة الأحجية ، وحرم شرب الدخان ومضغه وشرب الخشيش والخمر ، وأعاد الرجم للزاني والزانية ، وقطع يد السارق .

• • •

لقد نشأ للمهدي صوفياً كما قلنا ، والتصوف عالم مستقل بمفاهيمه التي تعتمد على المواجد والأحلام والرؤى ، والتصوف هو الذي جعل منه إماماً ومهدياً متظراً ، لكنه كان - بالرغم من صوفيته - ثائراً منعداً وقارناً حراً ، فاستطاع بذكائه وحيويته رصد ما يدور من حوله في أفق الإسلام شرقاً وغرباً ، وكان أفق الإسلام على عهده غائماً معتماً ، ومن حين إلى آخر يلمع بصيص من نور الإصلاح والأمل فينعكس على مشاعره وأحاسيسه ثورة وتألّقاً . كان أشبه « بالترادار » الذي يرصد كل ما يحوم في الأفق ولم يكن يفرق في رصده . . ونسجيه بين طيور الشبال البشرية بقدم السعد . وبين جوارح الطير الحاملة في مخالبها الموت ! كان كالكمبيوتر . يخزن كل ما يصل إليه من علم ، وحين أذن مؤذن الجهاد فتح القائد الإمام خزائنه فأخرج منها الجواهر والحلى . والفخيم ، والردى . . !

• • •

(٦٥) المنشور الصادر في جمادى الأولى ١٣٠١ هـ .

الفضل الساج

المهدى السودانى فى ميزان الإسلام

هل كان محمد أحمد مهدياً ؟

وبعبارة أكثر وضوحاً .. هل كان محمد أحمد هو المهدى المنتظر الذى يم عدله

ورخاؤه جميع البشر ؟

ما أقسى الإجابة عن هذا السؤال . إن الحقيقة دائماً مرة ، وهى أكثر مرارة حين تتعلق بشخص نحب ، وأشهد أننى أحببت محمد أحمد ، وكان حبي له نتيجة إحساس عميق بالكراهية للظلم .. ! كنت طالباً ناشئاً فى الأزهر الشريف ، وكان تاريخ مصر الحديثة يدرس لنا بطريقة توافق هوى الجالس على العرش ، وكان الجالس على عرش مصر آنئذ واحداً من سلالة أولئك الذين أذاقوا شعبنا الهوان والذل ، ونتيجة للكراهية المتبادلة بين الحكام والشعب ، كان كل مايكتب عن هذا الحكم ، أو يمجّد فى رجال هذا الحكم يفهم دائماً على التقيض والضد !

لقد صوروا لنا محمد أحمد عاصياً ، واعتبره البعض خاتماً ، لكن هذا الكلام الزور فى دواوين الحكم ، المنق بأساليب الخداع والزيف . كان يفهم دائماً على العكس ، ويحمل من العاصى المتمرد بطلاً فى أعين الشعب ! ونعود مرة ثانية إلى السؤال .

هل كان محمد أحمد هو المهدى المنتظر حقاً ؟

إن المهدي المنتظر كما تصفه الأحاديث بعلأ الأرض عدلاً . بعد أن ملكت جوراً وظُلماً .

ويولد من نسل فاطمة ، من ولد الحسن أو الحسين .
ويخرج وعلى رأسه ملك يتادى : إن هذا هو المهدي فاتبعوه ..
ويكون لمهديته آيتان لم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض . . يخسف القمر في أول ليلة من رمضان ، وتكسف الشمس في النصف منه .
مولده في المدينة ، ومهاجرته بيت المقدس ، ويظهر في مكة عند صلاة العشاء ، ومعه راية رسول الله وقيصه وسيفه ، ويأبى بين الركن والمقام .
وتفتح على يديه مدينة القسطنطينية ؟ وغيرها من المدن الكبرى .
كان وجهه كوكب دري ، ويشبه في خلقه ، واسمه رسول الله .
وتتم به الأمة نعمة لم تتم مثلها وبمحي المال يديه حياً .
ولو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يظهر ولي^(١) .
هل تحقق شيء من ذلك ؟ لنستمع أولاً إلى مايقوله محمد أحمد :
« لقد ذكر في حضرة من حضرته : أن الرسول ﷺ طلب من عزرائيل قاتلاً : من هذه الليلة اصحب المهدي لانتقامه ، وهذه الليلة المذكورة - التي حصلت فيها هذه الحضرة - غرة شعبان ١٢٩٨ هـ ليلة الأربعاء - ثم قل لنا - أي النبي - ﷺ - جميع الأحرار إلى دخول مكة ومنازعة أهلها ومبايعة الخطباء

(١) انظر في هذا الموضوع :

سنن ابن ماجه الحديث رقم ٤٠٨٢ ، ٤٠٨٣ ج ٢

سنن الترمذي الحديث رقم ٢٢٣٧ ج ٤

سنن أبي داود الحديث رقم ٢٢٨٤ ، ٢٢٨٤ ج ٤

سنن الإمام أحمد الحديث رقم ٧٧٣ - ٦٤٥ ج ٢ .

المجلد الثاني (رسالة الفرق الوردية في أخبار المهدي) ص ١٢٣ وما بعدها ج ٢

والغرياء أولاً ، ثم مبايعة الشريف ملك مكة وجميع أشرفائها معه ^(٢) .

ويقول في رسالته إلى الحديو : « ويشرقي سيد الوجود ﷺ بالنصر على من يعاديني ، وبأن من يقصدني بعداوة يخذله الله في الدارين وقلدي سيف النصر ، وأخبرني بأنني أملك جميع الأرض ^(٣) .. وها أنا قادم إليك بمنود الله عن قريب ، ولابد من ولوعك في قبضتنا ولو كنت في بروج مشيدة » ^(٤) .

وقد ذكر في رسالته إلى السنوسي : « ولا يزال التأييد يزداد من الله ورسوله ، وأنت منا على بال . حتى جاءتنا الأخبار قبك من النبي ﷺ أنك من الوزراء لي ، ثم لازلتنا نتظرك حتى أعلمنا الخضر عليه السلام بأحوالكم ، وبما أنتم عليه ثم حصلت حضرة عظيمة عين فيها النبي ﷺ خلفاء أصحابه من أصحابي ، فاجلس أحد أصحابي على كرسي أبي بكر وأحدهم على كرسي عمر ، وأوقف كرسي عثمان فقال : هذا الكرسي لابن السنوسي إلى أن يأتيكم بقرب أو طول ، واجلس أحد أصحابي على كرسي علي رضوان الله عليهم أجمعين ^(٥) .

حبنا هذا القدر من النصوص والاعتباس ، فبعد الأدلة - كما يقال - هو الإقرار والاعتراف .

وقد اعترف محمد أحمد بأنه سيملك العالم ، وأن ملك مكة وأشرفائها سيابعونه ، وأنه سيزحف إلى مصر لإزالة الحديو من عرشه ، وأن النبي أخبره بأن السنوسي سيكون من وزراءه وخلفائه ، وخطورة الأمر في هذه القضية أن محمد أحمد ينسب أعماله وأقواله إلى النبي . فهو لا يفعل شيئاً إلا بأمره ، ولا يصدر حكماً إلا بإذنه ، وقد كان أساس مهادنته قائماً على هذه الصلة ، ولم تكن تنبؤاته إلا

(٢) منشورات للهيئة ص ١٨ .

(٣) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٤) المصدر السابق ص ٢٨٤ .

(٥) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ٧١ .

إخباراً بما يقول إنه سمعه من الرسول أو بلغه ، فإذا ثبت بالدليل والواقع أن هذه النبؤات لم تصدق ، وأن هذه التوقّعات لم تتحقق ، أصبح الشك في أساس «مهديته» قائماً . والأساس الذي قامت عليه هذه «المهديّة» منهاراً .
إن المهدي كما تقول الأحاديث والروايات مولده في المدينة ، وقد ولد محمد أحمد في إقليم دنقلة !

والمهدي - وجهه كأنه كوكب دري .. وليس كذلك محمد أحمد
والمهدي يظهر بعد خسوف القمر في أول ليلة من رمضان ، وبعد خسوف الشمس في منتصفه ، وقد أعلن محمد أحمد دعوته في شعبان^(٦) ، وجاء رمضان بعد ذلك من غير خسوف شمس ولا خسوف قمر .
والمهدي مهاجرة بيت المقدس ، ويظهر في مكة عند صلاة العشاء ومعه راية رسول الله وقبضه وسيفه ، ويباع بين الركن والمقام ، يبايعه الغرياء ، ثم ملك مكة وأشرفها - كما يقول محمد أحمد نفسه - وقد مات رحمه الله قبل أن يرى مكة .
والمهدي يحنّي المال يديه حياً ، وتنعم الأمة به نعمة لم تر مثلها أبداً . ولم يكن الأمر كذلك مع محمد أحمد .

والمهدي يصلحه الله في ليلة - بعد أن لم يكن كذلك - ولو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول ذلك اليوم حتى يلى . وقد عرف عن محمد أحمد أنه نشأ صالحاً ، وعاش ورعاً ، وكان في تقواه وزهده متشديداً .
والمهدي موعود بملك العالم ، وقد أكد ذلك - محمد أحمد - نقلاً عن النبي .
وقد مات وعاش داخل حدود وطنه .

والمهدي يفتح القسطنطينية وغيرها من المدن ، وقد توقى محمد أحمد قبل أن يحقق نبوءته بالزحف إلى القاهرة لخلق الخديو توفيق ، وإراحة مصر والمصريين من ظلمه .

(٦) لقد أعلن محمد أحمد دعوته في غرة شعبان سنة ١٢٩٨ هـ .

ومحمد أحمد يقول : إن النبي أخبره بأن السنوسي من وزراءه وخطبة عثمان بن عفان في مملكته . وقد مات محمد أحمد دون أن يتحقق شيء من هذا كله ، ورفض السنوسي حتى الرد على رسائله^(٧) .

• • •

وقد كان موت محمد أحمد المفاجئ ، وقبل تحقيق ما وعد به من فتوح ومعارك باعثاً على الشك والريبة في أمره ، وفي صحة دعوته ومهديته ، وقد شعر بذلك أقرب أنصاره ، وأخلص حواريه وتلاميذه ، وكان أول صدى لهذه المخاطر الدفينة ، والشكوك الكامنة ، ذلك المنشور الذي صدر بتوقيع الخلفاء يعلنون فيه مبايعة عبد الله التعايشي خليفة عن مهدي الله ورسوله . « وكما أن النبي ﷺ ، لما انتقل ، قام بالأمر من بعده خلفاؤه الكرام وأصحابه فكذلك خليفة المهدي عليه السلام . فإن له به أسوة ، فلذا يقوم بأمر الدين بعده خلفاؤه وأصحابه ، حتى ينصر الله دينه ويفتح على أيديهم من المدائن ما لم يفتحها الله في زمن المهدي عليه السلام »^(٨) .

أما الشيخ إسماعيل الكردقاني^(٩) فقد كان أكثر وضوحاً في تعبيره حيث قال : ولا يضيئ بك العطن ، ويكب بك جواد الفطن ، فتكون في حيرة من فهم المراد من بشرى سيد الوجود للمهدي عليه السلام بأن الله يفتح له جميع البلاد . فتقول : قد مات المهدي عليه السلام وانتقل إلى دار الكرامة قبل فتح جميع البلاد :

(٧) انظر في هذا :

جغرافية وتاريخ السودان ص ٧٠٧ وما بعدها .

النسبية دين ودولة ص ٧٩ وما بعدها .

(٨) منشورات المهديّة ص ٨٨ من المنشور الصادر في رمضان سنة ١٣٠٢ هـ .

(٩) سعادة السندي بسيرة الإمام للمهدي ص ١٨٥ وما بعدها .

فأعلم أنار الله بصيرتنا وبصيرتك ، وطهر من داء الأوهام والشكوك سريرتنا وسريرتك ، أن المهدي عليه السلام هو خليفة الله في أرضه على خلقه ، وأمينه على رعاية حقّه ، وقد علم أبناء البدو والحضر ، والقاطنون بالوير والمدن . أن ألوية الإسلام لم تنشر على يد أحد - بعد النبيين - أولر ديناً وأصدق يقيناً من سيدنا محمد المهدي ، وأن جميع ما يصدر عنه قولاً وفعلًا مؤيد بالكتاب والسنة ، فليس قول من أقواله ، ولا فعل من أفعاله ، إلا وله شاهد من حديث النبوة والرسالة ، وإشراق من مشكاة الأنوار المصطفوية التي أعجبت الغزاة .. !

هذا وقد نقل بعض الثقات في هذا الشأن كلام الخليفة الأكبر - خليفة المهدي - سيدنا عبد الله التماشي .. !

فأحييت أن أذكره بلفظه وهو : من زعم أنه ليس بالمهدي المنتظر حيث لم يستكمل الفتوحات فقد أخطأ طريق الحق ، لأن خليفة الأكبر منبع العرفان والتحقيق ، ذكر في بعض منشوراته ما يرد ذلك حيث قال : وانتقال المهدي عليه السلام إلى الدار الآخرة قبل فتح مكة والقسطنطينية وغيرهما من الأمصار ، لا يقدح في كونه مهدي آخر الزمان . لأن النبي ﷺ أخبره الله في حياته بفتح بعض البلاد كاليمن والشام وأضاف ذلك إلى نفسه الشريفة ، ثم لم يكن فتح ذلك على يده الشريفة . بل كان على يد خلفائه الكرام بعد انتقاله ﷺ ولم يقدح ذلك في نبوته عليه الصلاة والسلام ، إذ لا غرو في نسبة فعل خلفائه إليه ، ولد أخبر أنبياء الأمم السابقة أنهم يبعثون نبينا محمد ﷺ وذكروا لهم أنه يفتح الأمصار ، ومعلوم أنه لم يفتح في زمنه إلا مكة وخيبر ، وكان بقية الفتح على يد خلفائه من بعده وعلى طريقته المثل أني خليفة المهدي . فجميع ما أضيف إليه من فتح البلاد ولم يحصل في حياته ، فلا بد من حصوله على يد خلفائه وأصحابه (١٠)

• • •

غير أن هذه الأحلام والتنبؤات لم تتحقق ، وأدى الخلاف على ميراث الزعيم إلى
 الفرقة والتفرق ، وانفرد التعايشى بالسلطة ليصبح الحاكم المطلق .
 ولكن الإنجليز لم يتركوه بهذا الهدوء ، فقد عادوا على رأس قوة مشتركة
 (إنجليزية ومصرية) لاحتلال السودان ، وانتهى الأمر بقتل التعايشى بعد تخريب
 بيته في أم درمان .. !!

لقد ضاع السودان نفسه ، وكانت جريمة بريطانيا بنش قبر محمد أحمد وسرقه
 رأسه (١١) !

ثم إنه ليس ضرورياً أن يعلن الرجل المختار لهذه المهمة عن نفسه .. الأنبياء
 والرسل هم الذين يعلنون عن دعوتهم ، لأن من طبيعة « النبوة » الإعلان
 والإنذار ، حتى لا تكون للناس على الله حجة ، وطبيعة « المهدي » تختلف عن طبيعة
 النبوة ، فالمهدي تجديد وإحياء وحركة ، وقد لا يعرف المرشح لهذه المهدي أنه
 المهدي نفسه .

إن العالم سي شاهد رجلا تمثلت فيه صفات الكمال الخلقى ، وزعيماً تجسدت فيه
 آمال البعث والإصلاح الدينى ، وقائداً تميز بصفات نادرة قلما تجتمع في شخص
 عاды ، وعلى ضوء مايقوم به هذا الإمام الجليل من عمل وبقدر مايقفقه للإسلام
 من عزة ، وبالمقارنة بين عصره وبين ماكان قبله من فساد وطفقان وظلم ، وما تحققت
 على يديه وفي عصره من إصلاح وصلاح وعدل ، يعرف الناس أنه الرجل المنتظر ،
 والمهدي الذى يعم عدله جميع البشر (١٢) .

ومن الواضح أن هذا الرأى لايتعارض مع المفهوم « السنى » لشخصية
 « المهدي » فالمهدي عند أهل السنة ليس شخصاً معيناً ولا معروفاً وقد كان محمد
 أحمد أو « المهدي السودانى » سنياً مالِكياً ، وحتى لو تجاوزنا حدود هذه الدائرة

(١١) جغرافية وتاريخ السودان ص ١٢٨٩ .

(١٢) انظر في هذا المعنى كتاب « مرجع تجديد الدين وإحيائه » للعلامة المودودى ص ٦١ و ٦٢ .

المقيدة بالتصور السئ لشخصية المهدي ، إلى الدائرة الأخرى المقيدة بالتصور « الشيعي » فلن يفيد ذلك شيئاً بالنسبة لمهديّة محمد أحمد ، لأن المهدي المتظر عند الشيعة معروف اسماً ، ومعروف شخصاً ويتظرون فرجه قريباً وهو بالتأكيد شخص آخر غير محمد أحمد (١٣) .

• • •

محمد أحمد إذاً لم يكن هو « المهدي المتظر » الذي تحدث عنه الكتب والروايات والأساطير ، وإذا لم يكن هو المهدي المتظر فما الذي جعله مصراً على موقفه هذا . حتى الرمي الأخير ؟

في نظرنا أن هذا الموقف يرجع إلى ثلاثة عوامل رئيسية لعبت دورها في مهديّة محمد أحمد :

هذه العوامل منها ما هو شخصي خاص ، ومنها ما هو فكري عام ، أما الجانب الفكري العام ، فيتمثل في فساد الأوضاع الداخلية التي كان يعاني منها السودان على النحو الذي ذكرناه في الفصل الخاص بالثورة والجهاد .

وقد شاهد محمد أحمد فيها شاهد أرواحاً مهددة ، وحرّيات مغتصبة وأملاكاً منوبة ، وبلاداً مغربة ، والناس بين أثرياء ساقطهم تيارات النعم إلى الشهوات والغواية ، وبين فقراء طحتهم الفاقة ففقدوا زمام التّجمل بالصبر والمجروفا - على قلة ذات اليد - إلى الفساد والمالوية ، ثم إن حكومة القاهرة أرسلت إليهم أمثال بيكر ، وغوردون ، وهؤلاء نصارى لا يدينون بدينهم ، وكان أسلوبهم في الحكم موسوماً بالتحدي لشعائر الإسلام وفرائضه ، حتى تصور الناس أن الحكومة تريد بهم شرّاً وبدينهم ، وكان من عادة محمد أحمد أن يخرج سائحاً مع بعض أصحابه لإبذار الناس ودعوتهم ، وقد جال في جميع البلاد ورأى بعينه وجد الناس -

(١٣) المهدي المتظر عند الشيعة الإمامية الاثنا عشرية هو محمد بن الحسن العسكري الحق في سردت إلى أن يحين وقت ظهوره

خاصتهم وعامتهم - على الحكومة ، وشدة رغبتهم في التخلص منها حتى كان الكثيرون يتنون ظهور المهدي الموعود لإنقاذهم من الحال التي كانوا عليها ، وكلما رأوا رجلاً يفضلهم درايةً وعقلاً متصفاً بالغيرة على الدين ظنوه المهدي المنتظر (١١) .

لقد ترك هذا كله أثراً في نفس محمد أحمد ، فانصرف إلى التأمل والدراسة ، وانجذب إلى الاعتكاف والخلوة : ولقد تأقت نفسه أن يكون هو هذا الرجل الذي يتظره الناس ، وبات يحلم بهذا المنصب الذي يحكم بين البشر بالعدل والقسطاس ، لقد لعبت العوامل النفسية والشخصية دورها في نفس محمد أحمد واضطربت في قلبه جذوة الشوق والوجد ، إنه صوفي عريق في التصوف والصوفية يعتدلون على اللوق والإلهام والكشف ، وفي عالم الصوفية مجال فسح للترقي والسمو ، ولشيخه «عبي الدين بن عربي» في ذلك كلام جميل وحلو (١٢) : « فإذا خلا العبد إلى نفسه ، وعطل طريق الحواس ، وضح عين باطنه وسمعه ، ودأب على ذكر الله بقلبه لا بلسانه فهناك تنفتح عين القلب ، ويصبح الإنسان قادراً على أن يبصر في اليقظة ما يبصره في النوم ، وهناك يشاهد الحقائق العليا ، وللمناظر الجسيمة الجليلة ، التي لا يمكن شرحها ولا وصفها وينكشف له ملكوت السموات والأرض إذ أن حجاب القلب عن مطالعة ذلك العالم . راجع إلى أنه لم يكن قد فرغ بعد من شغل الحواس والاشتغال بالعلم المادى والإقبال على ما فيه من لذات حسية ، لاثبت أن تعرض له حتى تروى (١٣) .

(١٤) جغرافية وتاريخ السودان ص ٦٤٣ .

(١٥) يقول ابن عربي : والقول بشارك مع النبي في إدراك ما تدركه العامة - في حالة النوم - و حالة اليقظة . وقد أثبت هذا المقام للأولياء من أهل طريقتنا وهو الفعل بالهمة والعلم من غير علم من المخلوقين غير الله وهو علم المتصور . «الفتوحات المكية» ج ١ ص ١٥١ .

(١٦) كيمياه السطوة - الإمام الغزالي - ط القاهرة ١٣٤٣ هـ ط ١٨ وما بعدها .

لقد أصبح « محمد أحمد » نجماً في الفلك الصوفي ، ومن خلال تخليقه ودوراته في هذا الفلك بدأ يشاهد من أنواره ما يشاهد .. إنه يرى الرسول ويكلمه ويلتقي به ويحدثه ، واجتماعه بالأقطاب والأولياء صار شيئاً عادياً ، والتقاؤه بالخضر عليه السلام يكاد يكون يومياً ..

إنها أنوار باهرة من غير شك ، ومن شدة هذه الأنوار يخفق الإنسان توازنه في غمرة هذا الفيض ، وينتهي للره إلى حال من الهيام والسكر والجلبب ..
ألم يقل أبو يزيد البسطامي : سبحانه ما أعظم شأنى .. لا إله إلا أنا فاعبدونى^(١٧) ؟ !! .. والحلاج .. ؟ ألم يقل هو الآخر : أنا الحق^(١٨) .

ذلك من شأن الصوفية الذى لا يخضع لمنطق العقل ، ولا يلتزم بمظاهر النص ، ومادام الأمر لا يخضع لمنطق العقل ، ولا يلتزم بمظاهر النص ، فناقشته حيثل مضجعة للجهل والوقت .

ولكن الذى لانسلم به لأصحاب المكاشفة ، والوجد ، أن ينسحب ما يرونه ويشاهدونه على الناس في كل عصر ، وأن يصح ذلك تشريعاً يفرض بالقوة والفعل أو يخرج مكاشف ليقول : أنا المهدي أو الإمام المنتظر لخلاص الناس . في هذا العصر .. وقد ذكر الشيخ محمد عبده^(١٩) : أن إلهام المتصوف « ذوق » وجداني ، لا يجوز له أن يدين به غيره ، وأن للصوفية أذواقاً خاصة وعلماً وجدانياً . ولكنه خاص بمن يحصل له . ولا يصح أن ينقله لغيره بالعارة فإن هذا الذوق يحصل للإنسان في حالة غير طبيعية ، وكونه خروجاً عن الحالة الطبيعية فلا يجوز أن يخاطب به المقيد بالتواضع الطبيعية .

• • •

(١٧) الحياة الروحية في الإسلام ذكره محمد مصطفى حلى ص ١٠٣

(١٨) المصدر السابق ص ١١٢ .

(١٩) محمد عبده - تأليف عباس العقاد ص ٢٣٩ .

وقد ذكر العلامة الشيخ محمد حبيب الله بعد ذكره لأقوال العلماء في جواز رؤية النبي ﷺ مناماً وبقظة فقال (٢٠) :

إذا علمت ماقررناه من إمكان رؤيته ﷺ في البقظة كرامة لبعض خواص أكابر الأولياء ، فاعلم أن قاعدة ذلك إنما تعود غالباً على الرائي فقط ، ولا يجوز أن يثبت بها حكم شرعي كائناً ماكان ندباً أو غيره من سائر الأحكام الشرعية ، كما تعطيه قواعد الشرع المعلومة ، وكما صرح به الأئمة كالخافظ بن حجر وغيره . فقد قال في «فتح الباري» (٢١) بعد بحث طويل عند قوله عليه الصلاة والسلام : «ولا ينسل الشيطان لي» مانص المراد منه ، ومع ذلك فقد صرح الأئمة بأن الأحكام الشرعية لا تثبت بذلك .

وقال ابن السمعاني : وإنكار الإلهام مردود ، ولكن التمييز بين الحق والباطل في ذلك أن كل مااستقام على الشريعة المحمدية ، ولم يكن في الكتاب والسنة مايرده فهو مقبول ، وإلا فهو مردود ، إذا قد يقع من حديث النفس ووسوسة الشيطان ، ثم قال : ونحن لا ننكر أن الله يكرم عبده بزيادة نور منه يزداد به نظره ، ويقوى به رأيه ، وإنما ننكر أن يرجع إلى قلبه بقول لايعرف أصله ، ولا تزعم أنه حجة شرعية ، وإنما هو نور يختص الله به من يشاء ، فإن وافق الشرع كان الشرع هو الحجة .

وقد قال الألباني (٢٢) في شرح - صحيح مسلم - عند حديث : «من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان لا ينسل لي» - قال مانصه : واختلف قول الفقهاء لو قال (أى النبي) لرائيه : امرأتك طالق ثلاثاً هل يلزمه الطلاق ثلاثاً ، أو لا يلزمه شىء ؟

(٢٠) زاد المسلم فيما اتفق عليه البخارى ومسلم - ص ١٨٧ وما بعدها .

(٢١) الجزء الثالث ط الحلبى القاهرة

(٢٢) المصدر السابق ص ١٨٨

قال القرافي - وهو أى عدم الطلاق - هو الأظهر ، لأن إخباره في البيضة مقدم على إخباره في النوم ، لأن احتمال الغلط في ضبط المثال في النوم أرجح من الغلط في ضبط عدم الطلاق ، كما ينطبق ذلك أيضاً على رايه في البيضة بطريق خرق العادة ، فما أخبر به الرسول في حياته الدنيوية مقدم على أى إخبار آخر إذ لا تشريع بعد ذلك (٣٣) ..

• • •

فليتصور الصوفي ما شاء له التصور ، ولير من الكرامات والخوارق ما شاء الله أن يرى ويفعل... إنها مسائل خاصة لا تتجاوز شخصه ، ولا يجوز بحال أن تصبح قاعدة ملزمة لغيره .

والا .. لو سلمنا بكل مايقوله الصوفي في أحواله الخاصة واعتبرنا مايقوله ويشاهده قاعدة عامة ، لاخلل ميزان الثقة في كثير من الأمور الشرعية ، واضطرب حبل الدين في كثير من القضايا المسلمة ، وأصبح لكل «واصل» و «عارف» مذهب وطريقة خاصة ، وانتهى الأمر بالإسلام والمسلمين إلى كارثة !

• • •

لقد كان «محمد أحمد» رجلاً من هذا النوع الشديد الحساسية ، كانت فيه شفافية ورقة ، وكان أكثر إحساساً بالآلام وطه وشعبه ، وهذا النوع من الناس يمكن التأثير عليه بسهولة ، واستغلال جوانب الخير والصلاح في نفسه ، وإقناعه بأى عمل يعتقد فيه الصلاح والخير لأمته ، وقد استغل فيه هذه الناحية رجل كان على التقيض منه في ذلك كله ، كان هذا الرجل هو «عبد الله التمايشي» ، وكان التمايشي هذا معروفاً بالأعجاب والبطولة ، تواقفاً إلى النفوذ والسلطة . وقد بذل والده عناية خاصة في تعليم أبنائه ، ولكنه وجد عناء أكبر مع عبد الله ، فبعد الله اشتهر بانصرافه عن علوم الدين وحفظ القرآن ، ولكنه كان يتشوق دائماً إلى أخبار

الغزوات والبطولات ، واشتهر منذ أيامه الأولى بالشجاعة والبأس ، وانضم
« للزريقات »^(٢١) في حرمهم مع الزبير رحمة باشا^(٢٢) ووقع أسيراً في يد الزبير الذي
أمر بقتله ، لولا أن تشفع له الفقهاء ورجال الدين ، ولكن روحه المتعطشة للمجد
رأت في - الزبير رحمة باشا - وقت أن كان في أوج قوته وشهرته ، أنه المهدي
المتنظر .

فأرسل إليه مبشراً أنه حلم حتماً رأى فيه : أن الزبير هو المهدي المتنظر ، وأنه
(أى عبد الله) سيكون وزيره .. !

فرد عليه الزبير زاجراً ، وأمره بعدم تكرار هذا الحديث معه^(٢٣) .
وقد كان والد عبد الله الصابئي ممن يشتغلون بالتنجيم والسحر وكان « التعابشة »
إذا أرادوا غزو جماعة أخرى استأصروه قبل القيام بهذا الغزو ، ظم تعلمت به
السن ، عهد بحرفه تلك إلى ولده عبد الله ، فاشتغل بهذه الحرفة فترة من الزمن ،
ولكن طموحه لم يكن ليتوقف عند « ضرب الرمل » و « قراءة الطالع » و « كتابة
التأويذ » والتفانم .. !

إن في الرجل ذكاء وقوة شخصية ، لقد سم هذه الحرفة وهاجر بحثاً عن المجد
كانت أحاديث للهدية تملأ الجوى ، وكان توقع ظهور المهدي حديثاً على كل
لسان^(٢٤) ، فذهب إلى الشيخ محمد شريف نور الدائم شيخ الطريقة السمانية .
وقال له : أنت المهدي المتنظر ، لقد كرر ما قلته مع « الزبير » أن الرجل يبحث عن
أى مهدي أنه يستجبل ظهوره ليصبح هو مستشاره ووزيره .. !

(٢٤) إحدى قبائل السودان .

(٢٥) كان الزبير باشا من حكام الأقاليم في السودان ، وقد اشتهر بالشجاعة والبطولة ، وانصرف إلى عدة
مشارك . كما كان ذا عقل وكياسة ومروءة .

(٢٦) كبرى - ٩١

(٢٧) الحركة الفكرية في الهدية ص ٦ وص ٧ .

وقد رفض الشيخ محمد شريف هذه اللعبة ، ثم قال له قبل أن يغادر بيته : إذا كنت تبحث عن يقول بذلك : فليكن بتلميذى السابق محمد أحمد .

كان محمد أحمد فى ذلك الوقت يقيم قبة على قبر شيخه القرشى ، وكان الشيخ القرشى - كما ذكرنا سابقاً - قد أعلن بأن من يختار أولاده ويبنى قبة على ضريحه سيكون هو المهدي !! وبينما هو على هذه الحال إذ وفد عليه التعايشى ، وخر ساجداً بين قدميه بصرغ ويسكى !! وحين سأله « محمد أحمد » عن سبب ذلك قال : كان لى أب صالح من أهل الكشف وقد أخبرنى قبل وفاته أننى سأقابل المهدي ، وأكون وزيره ، فلما حضرت إليك رأيت فيك العلامات التى أخبرنى والدى بها ، فابتهج قلبي لرؤية مهدي الله وخليفة رسوله (٢٨) .

لقد أكد التعايشى - بهذا الكلام - وصية الشيخ القرشى ، وزكى فى نفس - محمد أحمد - الشعور بأنه المهدي ، واستطاع - بقوة شخصيته ودهائه ، دفع - محمد أحمد - إلى المسارعة بإعلان أنه المهدي .

وقد ذكر - على المهدي - أن مجيء الخليفة عبد الله ، قدم إعلان الدعوة مستين ، ولو تأخر عشر سنوات لتأخرت عشر سنوات (٢٩) . !
وهو قول يجعل من « التعايشى » رأس هذه الفكرة والعقل المخطط لهذه الدعوة (٣٠) .

وقد حفظ محمد أحمد للتعايشى هذه اليد ، وجعله الوارث لدعوته وخلافته من بعده ، وهدد كل من يتناول أعماله وتصرفاته بالنقد لأن جميع أفعاله وأحكامه محمولة على الصواب ، لأنه أوقى الحكمة وفصل الخطاب ، ولو كان حكمة على قتل نفس منك أو سلب أموالكم .. ومن تكلم فى حقه ولو بالكلام النفسى

(٢٨) جبرالية وتاريخ السودان ص ٦٤٤ .

(٢٩) سادة السندي - هامش صفحة ٩٤ .

(٣٠) انظر فى هذا أيضاً : الإسلام فى القرن العشرين - عباس المغفاد ص ١٤٠ .

قد خسر الدنيا والآخرة ، ويغشى عليه من الموت على سوء الخاتمة (٣١) .
وقد أتانا خبر من الخضر عليه السلام أن الأولياء اجتمعوا في بيت المقدس
يقولون : الحمد لله الذى أظهر المهدي وجعل عبد الله وزيره ثم وجد (أى الخضر)
اجتماع الشياطين ، وهم يقولون : كان عشنا بالفسخ والخذاع ، فأنى المهدي وقطع
علينا عشنا ، ولولا أن عبد الله وزيره لكنا نجد في المهدي دخولا (٣٢) .
وحيث علمت ذلك يا أحبابي أن الخليفة عبد الله مني ، وأنا منه فتأدبوا معه
كتأدبكم معي ، فجميع مايفعله بأمر النبي ﷺ ، أو بإذن منا لايجرد اجتداد
منه ، ولا هو عن هوى ، بل هو نائب عنه ﷺ في تنفيذ أمره (٣٣) .
وسواء أكان «محمد أحمد» هو «المهدي» أم لم يكن فلن يغض ذلك من قيمة
الرجل الذى فجر في السودان أكبر ثورة إسلامية في القرن الثالث عشر الهجرى -
التاسع عشر الميلادى - .

لقد بدأ ثورته ببيعة رجال مسلحين بالحرايب والعصى ، ولكن مقدرته الفائقة
في إلهاب الجماهير ، وإشغال نيران الجهاد والحاس ، مكته من هزيمة الحكومة في
كل معركة خاضتها ضده ، واستطاع وهو الصوفى البسيط .. أن يقهر خمسة
جزالات من أقوى دولة أوربية ، كان من بينهم أشهر القادة البريطانيين ، لقد
استخدم المهدي الدين استخداماً مثالياً ، ومزج بينه وبين الحياة مزجاً رائعاً ،
فالإسلام هو الذى قاوم ، والإسلام هو الذى جاهد ، والإسلام هو الذى انتصر في
النهاية على التعصب والصليبية .

ومنذ وطئ الاستعمار أرض الإسلام ، كان من أهم أهدافه سحق هذه
العقيدة ، أو عزلها عن الحياة والحركة ، أو تشويهها على أيدي المبشرين والمرترقة ،

(٣١) مشورات المهدي ص ٦٧ .

(٣٢) المصدر السابق ص ٧٧ .

(٣٣) المصدر السابق ص ٦٦ .

لأنه يعلم يقينا أن الإسلام إياه ، يرفض الذل ، وقوة تحتر الضعف ، وثورة على كل مظاهر الاستعمار والاستبداد والظلم .

إن الإسلام هو الذى حصى الوطن الإسلامى فى الشرق من هجمات التار ومن هجمات الصليبيين على السواء ، ولو انتصر الصليبيون فى الشرق كما انتصروا قديماً فى الأندلس ، أو كما انتصر اليهود حديثاً فى فلسطين ، مابقت قومية عربية ، ولا جنس عربى ، ولا وطن عربى ، والأندلس قديماً ، وفلسطين حديثاً كلاهما شاهد على أنه حين يطرد الإسلام من أرض ، فإنه لا تبقى فيها لغة ولا قومية بعد اقتلاع الجذر الأصل .

والإسلام هو الذى كافح فى الجزائر مائة وثلاثين سنة ، وهو الذى استبقى أرومة العروبة ، حتى بعد أن تحطمت مقوماتها المثلثة فى اللغة والثقافة ، هنالك قام الإسلام - وحده - فى الصمبر يكافح الغزاة ، ويستعلى عليهم ، ولا ينجى رأسه لهم ، وبهلا - وحده - بقيت روح المقاومة فى الجزائر حتى أزكتها من جديد الحركة الإسلامية بقيادة عبد الحميد بن باديس ، فأضامت شعلتها من جديد ، وهذه الحقيقة يعرفها جيداً القرنين والصليبيون .

والإسلام هو الذى كافح فى برقة ، وطرابلس ضد الغزو الإيطالى ، وفى أربطة السنوسية وزواياها ، تمت بذور المقاومة ، ومنها انبثق جهاد عمر المختار الباسل النبيل (٣١) .

والإسلام هو الذى هب فى مراكش ، حين أرادت فرنسا سن قانون يعود بقبائل البربر إلى عقائدهم التى كانوا عليها قبل الإسلام ، وفصلهم عن إخوانهم المسلمين فى الشمال ، وكانت هذه المحاولة هى الشرارة التى أشعلت فى القرنين التار .

والإسلام هو الذى كافح فى الهند - قبل التقسيم - وكان للمسلمون دون غيرهم

(٣١) المسجل لهذا الدين للشهيد سيد قطب .

هم أبطال الجهاد ضد الاستعمار والبريطانيين .

لقد كافح الإسلام لأن عنصر القوة كامن في طيعته . كامن في بساطته ووضوحه ، وشموله ، كامن في الاستعلاء عن العبودية للعباد بالعبودية لله رب العباد ، وفي رفض التلق إلا منه ، ورفض الخضوع إلا له .

ومن أجل هذه الخصائص في الإسلام يحاربه أعداؤه هذه الحرب المنكرة ، لأنه يقف لهم في الطريق ، يعوقهم عن أهدافهم الاستعمارية الاستغلالية ، كما يعوقهم عن الطغيان ، والتأله في الأرض .

ومن أجل هذه الخصائص يطلقون عليه حملات القمع والإبادة ، ويترصدون به الدوائر في كل ناحية ، ويفزعهم ويرعبهم قيام أية حركة تحمل لواءه ، أو ترفع شعاره ، أو تنادى بالعودة إلى شرائعه وأحكامه .

ولقد كانت حركة مهدي السودان - برغم مايشوبها من تصورات خاصة - حركة أزعجت دول الاستعمار ، وحركت فيهم كوامن الفزع والخوف ، وأرقت ليالي مطاعمهم السود ، فحاصروا حيضة حمر الوحش إلى النار والسيوف .

كانت حركة تمثلت فيها كل حركات الإصلاح في عصره فقد أخذ من حركة محمد بن عبد الوهاب « دعوته إلى العقيدة الصحيحة ، والعودة إلى الكتاب والسنة ، والتوجه إلى الله وحده بالدعاء والعبادة . » لأن من كان يوحد الله ويرجو لقاء الله لايميل إلى شيء دونه ، ويكون ممن خسر دنياه وآخرته ، لأن الله هو المحي والميت والزاق والمقيت فن نسب إلى غيره عطاء أو متاعاً ، أو نفعاً أو ضرراً ، فقد ظلم بوضع الشيء في غير موضعه ، ونسب نعمة لغير من لم ينعم ، ونسب ضرراً لغير من لم يضره^(٣٥) ، وكل من نظر إلى شيء دون الله ، واعتقد من قلبه أنه ينفع أو يضر ، فقد أشرك في الحقيقة ، إذ أن كل ما سوى الله باطل ، لأنه لا قوام له بنفسه ،

(٣٥) منشورات الهدية ص ٣٠

فكيف يقوم به غيره^(٣٦) . وقد سلك « مهدي السودان » سلك الوهاية^(٣٧) ، في اعتبار ما عدا قطره من الأنظار التي لا تؤمن بدعوته أنظاراً غير إسلامية ، لأن الناس بظهوره تدخل في الإسلام من جديد^(٣٨) .

وقد حرص رسول الله - ﷺ - على قتال الترك المخالفين لمهديي ، وسماهم كفاراً ، بل هم أشد كفراً ، لأنهم ساعدوا في إطفاء نور الله^(٣٩) .

وكما وقفت دولة الخلافة من الحركة الوهاية ، موقف العداء والمخاربة فكذلك فعلت هذه الدولة مع الحركة للمهدية ، وكان من عجائب القدر أن الجيش الذي كلف بقمع الحركة الوهاية ، هو نفسه الجيش الذي قاوم الحركة المهدية ، كان هذا الجيش هو الجيش المصري ، وبعبارة أدق ، جيش حكام مصر من الأرنؤود والشركس ، ولقد هزمت الحركة الوهاية في معركتها العسكرية مع دولة الخلافة ، وانتصرت الحركة المهدية في هذه المعركة ضد الإنجليز ، والأرنؤود والشركس ، إلا أن الحركة الوهاية انتصرت بعد ذلك فكرياً وعقدياً في حين انتهت الحركة المهدية لتصبح بعد ذلك حزباً دينياً سياسياً^(٤٠) .

وإذا كانت الحركة الوهاية قد أثرت في الحركة المهدية ، فكذلك فعلت الحركة السنوسية ، لقد كان السنوسي من تلامذة محمد بن عبد الوهاب إلا أنه استطاع صياغة الحركة الوهاية في صبغة جديدة ، وتخل عن أسلوبها في العنف والثورة ، واختط لنفسه منهجاً جديداً في الإعداد والحركة ، فهو لم يشأ أن يصطدم مع دولة الخلافة ، أو يعلن تمرده على الحكام والسلطة .

(٣٦) المصدر السابق ص ٢٩ .

(٣٧) كان هذا سلك الوهابيين في أول الأمر ثم عدلوا آراءهم بعد ذلك .

(٣٨) منشورات المهدية ص ٣٠٢ .

(٣٩) المصدر السابق ص ٤ منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ١٦ .

(٤٠) للاستزادة من نقاط التقارب بين الحركتين الوهاية والمهدية . انظر الفصل الخاص بالمصادر السلفية

في فكر المهدي .

لقد ترك هذا كله جانباً ، وانصرف إلى البناء والتربية ، كان من أصول دعوته :
 تخليص العالم الإسلامي من البغضاء والفرقة ، وكان يرى أن تفرق الناس إلى
 مذاهب عدة ، عامل من عوامل الضعف في الأمة .. إذ أنه لا واجب إلا ما أوجبه
 الله ورسوله ، ولم يوجب الله ورسوله على أحد من الناس أن يتمذهب بمذهب رجل من
 الأمة فيقلده دون غيره ، وهل قال بذلك أحد من الأئمة ؟ قيا للعجب ! ! ماتت
 مذاهب أصحاب رسول الله ، وبقيت مذاهب أربع أنفس فقط من الأئمة^(١١) .
 وقد وقف المهدي من المذاهب موقف الحركة السنوسية ، فاللهدي أمر : « برفع
 المذاهب وتطهير الأرض من الخلاف ، حتى لا يبق إلا الدين الخالص »^(١٢) .
 « وما للبد إلا الأعمال الموافقة للكتاب والسنة »^(١٣)

« والذي ينقلكم من الهلاك هو أن تتركوا معارفكم السابقة »^(١٤) .
 وكانت الحركة السنوسية مهتمة بإقامة مجتمع إسلامي تحقق فيه التربية
 الإسلامية الصحيحة ، ومن أجل ذلك دعت المسلمين إلى الهجرة من دار الكفر إلى
 دار الإسلام و .. إن أولئك الذين يمتنعون عن المهاجرة في سبيل الله ورسوله ،
 فسوف يكون مقرهم جهنم وبئس المصير^(١٥) .
 وكذلك كانت الدعوة إلى الهجرة لإقامة الدين من أصول الحركة للهدية لأن
 مخالطة الأشرار تدعو إلى الشر ، ومصاحبة الفجار تدعو إلى الفجر .. ولا مخلص من
 ذلك إلا بالهجرة .. وفي ذلك مالا يخفى من الأدلة كتاباً وستة ، وقد أمرني سيد
 الوجود ﷺ بمكاتبة المسلمين ، ودعوتهم إلى الهجرة إلى محل يكون فيه قوام

(١١) السنوسية بين ودولة ص ٤٣ .

(١٢) عشوات للهدي ص ٦٢ .

(١٣) المصدر السابق ص ١٣ .

(١٤) المصدر السابق ص ٤٨ .

(١٥) السنوسية بين ودولة ص ٤٧ .

الدين ، وإصلاح أمر الدارين^(١٦) ..

وكان من العادات المعروفة عند السنوسية أن يتبرع كل فرد من أفرادها بعمل يوم ، في الزاوية .. ومراقبتها .. فتطلب من الإخوان العمل في الزرع والتعمير والإنشاء .. ونحث التجار على دراسة الأسواق التجارية ، واتخاذ الوسائل الناجحة في التجارة والاستثمار ، على أن ينحصر قسم من هذه الأرباح للحركة ومؤسساتها العامة^(١٧) . فقد كانت الحركة السنوسية حركة متكاملة من كل ناحية ، وكان أفرادها يعيشون معاً في إيثار وترابط ومحبة .

وقد اقتبست الحركة المهديّة هذه الفكرة من السنوسية إلا أنها طبقتها بطريقة ثورية ، كمادتها في العمل والحركة . فقد أمر المهدي بالاستيلاء على مراكب السفن وغيرها من المرافق التي تدر أرباحاً طائلة .. لكن هذا الزمن ليس فيه أحد يذل ماله لتجهيز الغزوات والسرايا ، وكذلك كل من وجد مالا كثره واستأثر به ، وسعى في زيادته ، ولا يجهز به غزوة ولا سرية^(١٨) .

لقد كانت الحركة السنوسية إحدى الحركات الإسلامية ، التي ألهمت المهدي السوداني ، وأثرت فكره ، ولما كان السنوسيون قد أنشأوا زواياهم في السودان الغربي ، ثم في السودان المصري ، وكثر أتباعهم في تلك الجهات ، فقد رأى محمد أحمد أن يجذب إليه السنوسى لجملة أسباب .. لعل أهمها ما كان يرجوه محمد أحمد من نشر نفوذه ، وامتداد سلطانه إلى الإمارات الإسلامية في أفريقيا الغربية ، إذا دانت له السنوسية بالطاعة ، أضف إلى هذا ما كان يرجوه محمد أحمد أيضاً من استخدام السنوسيين في حربه المنتظرة .. وكان محمد أحمد قد بيت النية على غزو مصر وطرده الإنجليز الكفرة^(١٩) .

(١٦) منشورات المهديّة ص ٢٠ .

(١٧) السنوسية دين ودولة ص ٤٨ وما بعدها

(١٨) منشورات المهديّة ص ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ (١٩) السنوسية دين ودولة ص ٧٢

لقد أثرت الحركة السنوسية الحركة المهدية بالكثير من أفكارها وتعاليمها وكان المهدي حريصاً على اجتذاب السنوسى إليه كما قلنا .

وإذا كانت الحركة المهدية قد عبرت عن الحركتين : الوهابية والسنوسية بدرجات متفاوتة .. فقد كان تعبير هذه الحركة عن «الحركة الأفغانية» أكثر وضوحاً وأكثر فعالية لقد وجدت آراء جبال الدين الأفغانى وتعاليمه ، فى الحركة المهدية فرصة نادرة ، لتنفيذها وتطبيقها ، فقد كان من رأى جبال الدين - كما يقول لوثروب ستودارد^(٥٠) : إن العالم النصرانى على اختلاف أئمة وشعوبه عرقاً وجنسية ، هو عدو مناهض للشرق على العموم ، وللإسلام على الخصوص ، وإن الروح الصليبية لم تزل كامنة فى الصدور كمون النار فى الرماد ، وجميع الشعوب النصرانية مجتمعة متفقة على عداة الإسلام ، وروح هذا العداة مشثلة بمجهد هذه الشعوب جهداً خفياً ومستراً متوالياً لسحق الإسلام سحقاً^(٥١) .

وكان من رأى جبال الدين : الوقوف بقوة ضد الغزو الأجنبى والتدخل الخارجى فى شئون البلاد الإسلامية ، وقد خصص دولة بريطانيا بالنصيب الأوفر من جهاده وهجومه ، لأن هذه الدولة - كما كان يعتقد - هى السبب الرئيسى فيما حل بالعالم الإسلامى كله ، وكان يرى أنها وراء كل غلط يسعى لتحطيمه وتدميره . ولم تكن عداوته للاستبداد أقل - من عداوته للاستعمار - شراسة وضراوة ، فالشعب يجب أن يحكم نفسه بنفسه ، وكل حاكم يجب أن يقف عند حده .. فإذا لم يعرف هذا الحاكم ويلتزم حده ، وجب على الشعب أن يقول : لا بأعلى صوته ! ولما كان هدفه قيام حكومة إسلامية متحدة فقد يرى لتحقيق ذلك أولاً : إنهاض دولة إسلامية من ضعفها .. وتنبهها للقيام بشئونها ، حتى تلحق الأمة بالألم

ونظر فى هذا الموضوع أيضاً الفصل الخامس بالتيارات الإسلامية الفصل الخامس الفكر السنوسى

(٥٠) حضرة العالم الإسلامى ج ١ ص ٣٠٦

(٥١) المصدر السابق ص ٣١٧



محمد أحمد عهدة المهدي
السوداني

العزيزة ، والدولة بالدول القوية ، فيعود للإسلام شأنه ، وللدين مجده .
لقد كانت حركة الأفغانى حركة ضد الاستعمار والاستعباد ، ولم تكن حركة
المهدي إلا ثورة ضد هذين الوبائين^(٥٢) .
كانت حركة الأفغانى ضد التدخل الأجنبي في كل صوره وأشكاله ، وكان
المهدي واضحاً في موقفه ضد هذا التدخل بكل أنواعه ، وقد نعى علي الجنديو
«توفيق» سقوطه في يد «أعداء الله الإنجليز»^(٥٣) واتخاذ الكافرين أولياء من دون
الله ، والاستعانة بهم على سفك دماء أمة محمد^(٥٤) .
وحين كتب إليه غوردون - بعد تعيينه حاكماً عاماً على السودان - يطلب من

(٥٢) انظر الفصل الخامس بالجهاد والثورة .

(٥٣) مشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ٢٨٠

(٥٤) المصدر السابق ص ٢٨١

الاتفاق على وقف الحرب ، وفتح الطريق لزيارة قبر النبي عليه السلام وحقن دماء المسلمين^(٥٥) .. كتب إليه المهدي متبها : كيف يقوم من هو على خلاف سكة رسول الله بفتح باب زيارة قبره ؟ !

فإن كنت شقيقاً على المسلمين ، فبالأولى أشفق على نفسك وخلصها من سخط خالقها باتباع دين الحق^(٥٦) .

وبعد أن توفي المهدي ، وتولى التمايشي قيادة الحركة من بعده ، كتب يقول إلى الخديو توفيق في المعنى نفسه :

لقد حملتنا الشفقة عليك ، على تحرير هذا إليك . فإن كنت من أهل الغيرة على الدين ، وتريد الفوز عند ربك ، والتخلص من أسر أعدائه الكافرين ، فبادر إلى إجابة الدعوة ، واندرج في سلك أهل الصفوة ، لتكون الأمة المحمدية يبدأ واحدة على قطع دابر الفتن الكفرية ، أو يبنوا لأمر رب البرية^(٥٧) .

كما كتب - أي التمايشي - إلى السلطان عبد الحميد يعيب عليه موقفه ويقول له في رسالته^(٥٨) : ما كان الظن بك أن نعيد عن طريق الصواب ، وترغب عن اتباع السنة والكتاب . فالعجب كل العجب من إعراضك عن إجابة داعي للمهدي واتباعك لشهواتك إلى الردى ، وتمكينك للأعداء من بلاد الإسلام ، وأنت ترعم أنك وإلى المسلمين ، الذاب عن حرم الدين ، وما كان يجب منك أن تتخذ الكافرين أولياء من دون الله ، وتركن إلى مودتهم ومتابعهم ، وما هذه الطاعة لأعداء الله ومتابعهم ؟

فذكر ذلك ، وانتشل نفسك من أحوالك ؟ .. فأجب داعيتا بتسليم الأمر

(٥٥) منشورات المهديّة ص ٣٢٠ .

(٥٦) منشورات الإمام المهدي ج ٢ ص ١١٠ .

(٥٧) جغرافية وتاريخ السودان ص ١٠١٣ .

(٥٨) المصدر السابق .

لنا ، وللمبادرة إلى فعل أحد أمرين : إما جهاد الكافرين ، وإخراجهم من بلاد الإسلام كمصر وغيرها صاغرين ، وإما السعى للاجتماع بنا لنقوم جميعاً بنصرة الدين وقطع دابر القوم الكافرين^(٥٩) .

وكانت قمة الإثارة في رسائل الصاوي .. تلك الرسالة التي بعث بها إلى الملكة فيكتوريا ، والتي تقتطف تلك الأجزاء المثيرة منها :
« إلى عزيزة قومها فيكتوريا ملكة بريطانيا^(٦٠) .

سلام على من اتبع الهدى .. أما بعد : فاعلم أن الله عز وجل هو ملك الملوك القادر للفتور الذي لا يعجزه شيء ، ولو أراد أن يهلك أعداءه في أقل من خاطرة بال ، لكان جديراً بحصول مراده ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين .
وإني أدعوك إلى الإسلام .. فإن أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، واتبعت للهدى عليه السلام .. وأذعنت لحكمي ، فإني سأقبلك وأبشرك بالخير والنجاة من عذاب السعير .. وتكونين آمنة ومطمئنة لك مالنا وعليك ماعلياً .. ويخفف لك الله ما فرط منك في زمن الكفر ، وإن أبيت إلا الجحود اعتياداً على ماعتك من الاستعدادات والجنود ، فاعلم أنك في غرور كبير ، وبعد عن السداد والتبوير .

وإن كنت تظنين توهاً أن جيوش المهدي القائمة بتأييد السنة المحمدية مثل صاكر - أحمد باشا عراي - الذين أدخلت عليهم الفش بالدنيا حتى مكنوك من الاستحصال على البر المصري ، فهذا توهم فاسد ؟ وغرور كاسد^(٦١) .
ثم مما يقضى عليك .. أنك بعد أن بلغت ظهور المهدي المنتظر عليه السلام ، ومعارية دول الترك له ، وظفروه بهم في عدة وقائع .. سولت لك نفسك أن فيك

(٥٩) جغرافية وتاريخ السودان ١٠٢١ .

(٦٠) المصدر السابق ص ١٠١٥ .

(٦١) جغرافية وتاريخ السودان ص ١٠١٦ .

الكفاية لحربه .. والاستيلاء عليه ، فبادرت إلى إرسال أحد رجالك المشاهير ، المدعو هكس باشا ، ومعه جيش عرمرم مؤلف من أجناس شتى وعُدَد منوعة ، توهاً منك أنك ستظفرين بالنصر على جند الله الغالب ، فلما حضر ذلك الجيش ، ماثب أمام حزب الله إلا نصف ساعة . بل قضى الله عليه بالدمار والبوار عن آخره ، وكان هلاك ذلك الرجل المدير الشجاع بسبب سوء تدبيرك وكثرة غرورك .. ولم تغن عنه كثرة العدد ولا قوة العدد ، بل صار إلى التار وغضب الجبار ^(٦٢) . ثم اعتبرت بذلك ، بل صرت تجهزين عساكرك جردة بعد ^(٦٣) جردة ، لمحاربة الله ورسوله ومهديه تارة « بسواكن » وتارة « ببلنقة » وتارة « بوادي قر » حتى أهلك ^(٦٤) بسوء صنيعك من رجالك مايتوف على الألوف بسبب ذلك ^(٦٥) هلك كثير من رجالك المعروفين لديك بالشجاعة وحسن التدبير كالجنرال غوردون باشا .. هلك بالخرطوم .. والجنرال ستوارت .. هلك بأبي طليح ، والجنرال ستوارت الثاني هلك بوادي قر .. وفلان .. وفلان ومع كثرة دعواك التقدم في مجالات الحروب .. وتفوهك بقوة البأس والشجاعة فما بال عساكرك رجعت من السودان القهقري بالخينة والمزيلة ؟ وكل هذا من سوء تدبيرك .. واستبدادك برأيك عن باقي الدول .. ولو عملت بالمشورة ^(٦٦) معهم .. لأرشدوك إلى مايسكن روعك .. وكانوا إما أن يسيروا عليك بالكف عن مصادمة حزب الله .. أو يمدوك بالرجال والأسلحة .. وحيث لايتوجه عليك العار وحلك عند حصول الهزيمة .. بل يكون ذلك بالاشتراك ^(٦٧) !

(٦٢) جنزالية وتاريخ السودان ص ١٠٦٦ .

(٦٣) حملة بعد حملة .

(٦٤) يقصد : قتل .

(٦٥) في الأصل . ومن ذلك

(٦٦) في الأصل : ولو وصحت الشورة .

(٦٧) جنزالية وتاريخ السودان ص ١٠١٧

لقد كانت الحركة المهدية صدى قوياً للثورة الفكرية التي أثارها الأفغانى فى الشرق الإسلامى كله ، فقد حارب المهدي فى ميدانين ضد الاستعمار والظلم ، وانتصر فى حربه على أكبر إمبراطورية عرفها التاريخ حتى هذا اليوم ، وقد عرضت بريطانيا عرش السودان على الأفغانى لتضرب به المهدي ، فرفض الحكيم الماثر هذه « الرشوة » لأن « السودان ليس لبريطانيا حتى تبيع فيه وتشتري » (١٨٨) .

لقد أدرك الأفغانى أبعاد هذه اللعبة فوقف ومعه الشيخ محمد عبده - وراء الحركة يؤازرنا بكل قوة .

وقد كان هذا الموقف من الأفغانى موقفاً تفرضه العقيدة والروء بعد أن انتقم له المهدي من الخديو توفيق ؟ إن جمال الدين لا يزال يذكر هذا اليوم الذى أبعده فيه الخديو عن القاهرة وجيداً من غير رفيق !

لقد أخذ المهدي بثأره .. وكان أخذاً عزيزاً .. فقد فيه الخديو السودان بأسره . لقد كان المهدي « أفغانياً » فى شكل صوفى ، وكان الأفغانى مهدياً فى طابع سياسى ، وكان الرجلان معاً ظاهرة من تلك الظواهر المشرقة فى سماء الإسلام الذى يعرف متى وكيف يشرع سيفه .. ومتى وكيف ينكس للباطل رايته ورأسه .. ولسوف يبق اسم محمد أحمد لاقعة مضيئة فى تاريخ السودان .. الذى وجد فيه أمه ، وحطم به قيده ، واستعاد به روحه ، وكرامته ، وحرية ..

الفصل الثامن

صدى حركة المهدي السوداني

كان لحركة المهدي السوداني صدى عميق في العالم الإسلامي كله ، لقد أحدثت هذه الحركة في القلوب هزة عنيفة ، وكشفت القناع عن بريطانيا ، فلم تعد في نظر المسلمين قوة مخيفة ..

لقد اغل الطلمس ، وانشق الجدار ، وظهر للعالم أن بريطانيا دخان من غير نار ، فهب المسلمون في كل مكان يتادون بالجهاد والثورة ضد الاستعمار .

وقد ذكرت مجلة العروة الوثقى^(١) أن جريدة الساندر الإنجليزية تلقت برقية من مراسلها في «طشقند» مفادها أنه حصل اضطراب عظيم في أفكار المسلمين سكتة «بخارى» عندما سمعوا بانتصارات المهدي وظهر فيهم - أي أهل بخارى - داع جديد بحث على الحرب ، ومقاتلة الذين ينهبون الأراضي الإسلامية لتوسيع ممالكهم .

إن بلاد «بخارى» بينها وبين السودان مسافات بطاولة ، وأبعاد متناحية ، ويظن الناظر في لوح الجغرافيا أن المواصلات بينها منقطعة ، ومع ذلك فقد سرى التنافس بين القطرين في الفيرة بغاية السرعة . فما ظنك ببلاد هي أقرب إلى مبعث الدعوة ؟

(١) العروة الوثقى ص ١٧٩ .

لقد كان العالم الإسلامي - كما يقول لو ثروب ستودارد^(١) . يغل غليان الماء على النار ، وقد انضجر في « أفغانستان » بركان حقد وعدها عظيم للغرب ، فتناول حممه مسلمى الهند ، فالتبت صدورهم إلهاباً ، فهبوا يشقون عصا الطاعة على الإنجليز الذين ما استطاعوا تسكين العاصفة إلا بشق الأنفس ، وركوب الهول ، وحدث مثل هذا في أواسط آسيا حيث ظهرت الطريقة « النقشبندية » فأخذت تمتد وتنتشر شرقاً حتى بلغت الأقطار الصينية ، فثار مسلمو الصين ثورتهم الكبرى في « تركستان » و « ينان » كما اشتعلت في جزائر الهند الشرقية الهولندية نار الثورات المثالية ، وهب رجال الدين في أفريقيا الشمالية يستنفرون المسلمين للحرب والجهاد ، ومن هذا النوع كانت ثورة مهدي السودان ، وهى الثورة التى دامت طويلاً وقت في عضد الإنجليز فتأكيراً .. وأنزلت بهم خسائر فادحة ، وقد كانت هذه الثورة المهديّة من البواعث على شوب هذه الثورات ، وكان من أهم هذه الثورات التى زلزلت الأرض من تحت أقدام الاستعمار ثورة « المهدي محمد بن عيادته حسن » فى صوماليا ربيع قرن من الزمان حمل فيها هذا البطل لواء الجهاد ضد بريطانيا ، وكان فى حربه وجهاده مثال الآباء والبطولة والمثل العليا ..

لقد حارب هذا البطل فى ظروف دولية صعبة ، وفى أحوال داخلية ممزقة ، وبأسلحة قديمة وقليلة ، لقد كان الوضع فى الصومال مختلفاً عن السودان هذه المرة ، وإمكانات الثورة فيه أقل مما كان فى السودان حيث هبت الثورة ، والعدو الذى يحاربه لم يكن واحداً .. بل كان عدد أعدائه أربعة .

لكن .. متى كان للقلة والكثرة تقدير فى موازين البطولة ؟ ومتى كان للعدد والعدة حساب فى دخول الجنة .. ؟ لقد اندفع التارككعاصار محرق من أواسط آسيا حتى اعتقد الكثيرون أنهم أمنع مثالا على الموت .. فكانت صيحة « والإسلاماء » هى القضاء للميم الذى نزل بساحتهم فى عين جالوت . واندفع الصليبيون شعوباً وأنماً

(١) حفر العالم الإسلامى ص ٢٩٢ - ٢٩٣

يريدون مكة وفلسطين . فكانت ه الله أكبر ه هي القاصمة التي مزقته إربا على مشارف حطين ..

لقد نشأ محمد بن عبد الله حسن ، أو المهدي الصومالي . فوق هذه الأرض التي شهدت قبل مولده بمئات السنين حركة من حركات الجهاد الخالدة في تاريخ أفريقيا ..

في القرن السادس عشر ، وفي الصومال بالذات قام البطل الإسلامي السلطان أحمد بن إبراهيم^(٣) بحربه ضد الأحباش والبرتغاليين وانتصر عليهم انتصاراً ساحقاً ، ودخل الناس على يديه - في دين الله - أفواجاً ، وكان لجهاده وفتوحاته صدى - لا يزال حتى يومنا هذا - حياً وخالداً .

وقد ألف في هذه الأحداث - العالم العربي ابن فقيه - كتابه المشهور فتوح البلدان - وهو كتاب يختلف بالطبع عن سميح الآخر الذي ألفه البلاذري ، وكانت حيازة هذا الكتاب عند الأحباش جريمة عقوبتها الإعدام لمن يثبت أنه يعرف القراءة .. والسجن المؤبد لمن يثبت جهله بها^(٤) !

وبالرغم من الفارق الزمني الكبير بين الرجلين ، فقد كانت روايات هذا الجهاد الذي قام به السلطان أحمد القرين ، تتناقلها الألسن والأحاديث كلها داهم بلاد الصومال خطر قريب من الجار .. أو غزو بعيد من بلاد الاستعمار .

وقد نشأ محمد بن عبد الله حسن كما ينشأ أمثاله من أبطال الجهاد ، فقد حفظ القرآن في سن مبكرة ، وتلمذ على شيوخ الدين والعلم ، وسافر إلى مكة ليستكمل ثقافته على أيدي كبار العلماء في الحرمين الشريفين ، وكان عمره في ذلك الوقت خمساً وعشرين سنة .

وحين عاد إلى الصومال : التقى بالشيخ محمد صالح السوداني شيخ الطريقة

(٣) الدعوة إلى الإسلام - توماس أونولد - من ١٣٥ - ١٣٨

(٤) مهدي الصومال - دكتور محمد النعم سيد - سلسلة مذاهب وشخصيات ص ٨ القاهرة .

الصالحية ، فقل إليه - أى الشيخ محمد صالح - أن أخبار مهدى السودان . وجهاده ضد الظلم والاستعمار . وقص عليه من أخبار الثورة المهدية والثورة العربية ما جعله ناراً تتأجج كراهية للظلم والاستعمار^(٥) .

كان الصومال في ذلك الوقت ممزقاً بين دول الاستعمار والطنيان . فبريطانيا تحتل منه جزءاً ، وفرنسا تحتل جزءاً ، وإيطاليا تحتل جزءاً ، والحبيشة تريد منه أجزاء لا جزءاً واحداً ، أضف إلى كل ذلك ، تفرق الكلمة في الداخل بسبب التنازع بين شيوخ القبائل ، ووقوف بعض مشايخ الطرق الصوفية موقفاً ممالئاً للاستعمار الغاشم^(٦) .

لقد بدأت حركة الجهاد التي حمل لواءها مهدى الصومال ، بحملة واسعة أوضح فيها أهدافه من هذه الحركة ، وكان أسلوبه في الكلام أسلوباً بالغ الروعة ، وقد ساعده في ذلك ثقافته الإسلامية ، واستشهاده الدقيق بالكتاب والسنة ، أضف إلى هذا شخصيته القوية التي أضفت على منطقه وكلامه سحراً وعدوية ، وقد وصف «اللا» هذه المرحلة من مراحل الجهاد والحركة فقال في كلمات مشيرة معبرة :

« فسرعت في استعداد سريع سرى من جهة ، وخطب ومواعظ مؤثرة من جهة أخرى . وكنت أدعو القبائل الصومالية للتحرر من الشك والتكاسل ، إلى اليقين والعمل ، ومن التخالف والتخاذل ، إلى التعاون والتكاتف ، ومن الخوف والملع ، إلى الإقدام والجرأة ، ومن الاستسلام والذلة ، إلى الاستبسال والعزة ، فاجتمع لدى عدد كبير من القبائل الصومالية ، ففرست في نفوسهم محبة دينهم ووطنهم ،

(٥) مهدى الصومال ص ٢٢

(٦) مهدى الصومال ص ١٢

وهذا الكلام من غير شك لا يخلو عن حجب الطرق الصوفية . إنها حالات شاذة فقط . وقد كاد مهدى الصومال صوفياً . والمهدى السودانى صوفياً . وأكثر زعماء الجهاد والنودة كانوا من الصوفية

وبغض عدوهم من الكافرين ومن يساندهم . وانطبعت معاني القرآن الكريم في نفوسهم ، وفهموا المقصد منها . وتعاهدوا على الجهاد والدفاع عن الدين والوطن والشرف . وأخذوا في الاستعداد بالرماح والسيوف ، والبنادق القليلة^(٧) .

ومرت سنوات .. والمهدى الصومالي يتحين الفرصة للدخول مع قوات الاحتلال في معركة ، ثم حانت هذه الفرصة بإرسال بريطانيا أربع حملات مجهزة ، ففضى عليها المهدى الصومالي واحدة بعد واحدة .

بعد هذه الهزيمة الساحقة التي لحقت بالقوات البريطانية ، رأت بريطانيا أن تشرك معها فرنسا وإيطاليا في هذه المعركة ، وقدمت للدولتين - من أجل ذلك - تنازلات كثيرة . ولم تكف بريطانيا بفرنسا وإيطاليا فأشركت معها الحبشة في هذه اللعبة .

فبالنسبة لفرنسا رأت بريطانيا أن تبرم معها اتفاقاً لمنع تسرب الأسلحة من ميناء « جيوى » إلى قوات « الملا » وبالنسبة لإيطاليا فإنها رأت في حركة المهدى الصومالي تهديداً لامتلاكاتها في البلاد الإسلامية التي سيطرت عليها ، فقررت أن تقف بجوار بريطانيا مساعدة لها وحماية لمصالحها .

أما الأحباش فإن دورهم - في حرب الإسلام والمسلمين - أصبح جزءاً لا يتجزأ من تركيبهم العضوى . وقد وجدوا في هذا التحالف مع طواغيت الاستعمار فرصتهم الذهبية للانتقام والثأر والتشفى

إنها معركة غير متكافئة من غير شك .. وكان على مهدى الصومال ، أو « الملا » أن يحارب في هذه الجبهات جميعاً . إنه قد رُكِّب على الأمة الإسلامية في هذه المرحلة الحالكة من تاريخها . وقد مضى المهدى الصومالي في طريقه غير عابئ بالتضحيات التي يتعرض لها . إنه منطلق الإيمان ، ومنطلق الإيمان لا يضع في حسابه قيمة للخسران والربح .. ذلك شأن التجار والسامرة من أذعياء الحرية

والفكر .. إنها إحدى الحسين : الشهادة أو النصر ..

وكما فعل غوردون مع المهدي السوداني حين كتب إليه قائلاً : إني قادم إليك
يحنود أقطع بهم أنفاسك^(٨) .. فقد أرسل الجنرال «كوفل» القائد العام للقوات
البريطانية هذه الرسالة إلى «الملا» :

«ستسلك نفساً إذا لم ترجع عن غيك .. وإذا لم تخمد ثورتك الجنتوية ، واعلم
أن حكومة صاحبة الجلالة عظيمة جداً .. ولا يستطيع مجنون مثلك أن ينال منها
شيئاً .. فارجع عما أنت فيه ، وعد إلى صوابك قبل أن تقع المصيبة عليك وتندم
على أعمالك السيئة»^(٩) .

وقد رد عليه المهدي الصومالي قائلاً :

«من السيد محمد بن عبد الله حسن قائد القوات الإسلامية الصومالية إلى
الجنرال كوفل . قائد الشيطان .

قد اطلعت على رسالتك وفهمت منها جميع أغراضك الدنيئة ، وأغراض
حكومتك الوضيعة .. واعلم أن قواتكم التي تغاضون بها لانسواي لدى شيئاً ،
وأعلمك أيضاً أنكم إذا كنتم تحاربون بقواتكم الهائلة الكثيرة العدد ، فإني أقاتلكم
بنيتي الصالحة ، وبإيمان القوي ، وبزيمتي التي لا تعرف الملل ، ومها تكن الظروف
لن أَسْلَمَ لك وأكون للشرك عبداً»^(١٠) .

• • •

لقد طار صواب الاستمرار البريطاني بعد هذا الرد الحاسم .. وبدأ الجنرال
«كوفل» يجمع قواته . لخوض معركة فاصلة مع هذا الأبي الثائر .
إن مأساة غوردون تتكرر هذه المرة مع الجنرال كوفل .. والغرور الذي أدى إلى

(٨) انظر في هذا الموضوع فصل «الجهاد والفتوة» من هذا الكتاب

(٩) مهدي الصومالي ص ٤٦ .

(١٠) مهدي الصومالي ص ٤٦ .

مصرعه في الخرطوم يفقد خلقه على أرض الصومال إلى المصير نفسه .
لقد بدأت الحركة .. وسقط الجنرال المفرور تحت سنايك خيول المجاهدين
وأقدامهم .. وكان وقع هذه الهزيمة كوقع سابقتها - في الخرطوم - أليماً ومريراً
ومفزعاً .. وقد رأت بريطانيا بعد هذه الهزيمة سلوك طريق آخر .
إن جيلها كثيرة في اصطياد الزعماء والمجاهدين في العالم الإسلامي .. إن سيف
المز وذهب مثل معروف في التاريخ كله .. ومن يدري فلعل الملا محمد عبد الله
حسن يريد ملكاً ويريد ذهباً ..

• • •

وبدأت المفاوضات .. وكان طلب الحكومة البريطانية يتركز في ضرورة وقف
القتال وإلقاء السلاح .. وفي نظير ذلك تعترف الحكومة البريطانية بمهدى الصومال
و محمد بن عبد الله حسن ملكاً متوجاً على الصومال كله .
لقد تكرّر هنا أيضاً ما فعله غوردون مع المهدي السوداني بتعيينه سلطاناً على
كردفان .. إن التاريخ يعيد نفسه بالرغم مما يقال .. وسنرى كيف كان رد مهدي
الصومال ، كما عرفنا قبل ذلك رد مهدي السودان ..
لقد أمر رجاله أولاً برد الهدايا التي بعث بها إليه نائب الملكة في الهند . ثم وجه
حديثه بعد ذلك إلى رئيس الوفد :

إنني لم أفكر في يوم من الأيام أن أكون ملكاً .. ولم يكن ذلك هدفي لا في
الحاضر ولا في المستقبل .. ولكن هدفي الوحيد هو أن أطرد الاستعمار من بلادى
وأعيد إليها حقوقها المنتصبة .. وأطهرها من النفاق والشرك .. ولست أبالي بعد
ذلك أن أحيأ أو أموت^(١١) .

لقد فعل مهدي الصومال الشيء نفسه الذي فعله مهدي السودان .. لقد كان
الزعيمان يفتقران معاً من منهل واحد ، ولم يكن ذلك المنهل إلا الإسلام .

(١١) مهدي الصومال ص ٥٠

إن المسلم قبل أن ينطلق للجهاد في المعركة يكون قد خاض معركة الجهاد الأكبر في نفسه مع الشيطان .. ومع هواه وشهواته ، مع مطامعه ورغباته مع مصالحه ومصالح عشيرته .. مع كل شارة غير شارة الإسلام ، ومع كل دافع إلا العبودية لله .. وتحقيق سلطانه في الأرض ، وطرده سلطان الطواغيت المغتصبين لسلطان الله .

• • •

نحن هنا لا نتورخ لمهدى الصومال .. لقد ظهر الرجل في هذه الفترة التي أعقبت وفاة مهدي السودان .. وحمل أعباء الجهاد في وطنه ضد أربع دول من دول المدوان .. كان في جهاده بطلاً .. وكان تاريخ حياته - بالبطولة حافلاً .. وقد مات في إحدى المعارك شهيداً ..

بهذا الإيمان والاستبسال والجرأة كان يحارب للمهدي الصومالي . لقد استأفى « الملا » أو « الشيخ المجنون » كما وصفه الإنجليز على كل إغراء عرفته الدنيا ، إن الرجل « مجنون » فعلاً .. ولكنه جنون المحب العاشق لدينه ووطنه ، وكل المثل العليا ..

لقد أيقنت دول الاستعمار - بعد هذه المحاولات الفاشلة في حصد شوكة الإسلام - أن القتال والسيف يزيدان جدوة الجهاد والاستشهاد في القلوب تأججاً . والحل الوحيد هو تجريد من هذا السلاح .. « دينياً »

وكانت الحركة « القاديانية » هي الحل الديني الذي تبحث عنه بريطانيا . لقد ولد للميرزا غلام أحمد القادياني عام ١٨٣٩م أو عام ١٨٤٠م كان مولده في هذا القرن الذي اشتدت فيه حركات الجهاد في العالم الإسلامي كله . كان العالم الإسلامي - في ذلك الوقت - أشبه ببركان يقلد حممه وقد شهدت بلاد الهند - موطن رأسه - العديد من هذه الثورات التي حصل المسلمون فيها عبء هذا الجهاد ومقارمه .

وكانت بلاد الهند - مع بعدها في المشرق - تتجاوز مع كل صدى قريب أو بعيد من الدعوات الإسلامية في بلاد العرب ، فسرعان ما ظهرت دعوة ابن عبد الوهاب بجزيرة العرب حتى تردد صداها في البنغال ، واتبعتها طائفة الفرائضية بنصوصها الحرفية فاعتبرت الهند دار حرب إلى أن تدين بحكم الشريعة ، ثم تردد صدى هذه الدعوات في البنجاب بزعامة السيد أحمد اليربلاوى الذى حمل لواء الجهاد لنفس الغرض والغاية (١٢) .

وترامت إلى الهند أنباء الدعوة المهدية في السودان ، وبخاصة بعد وقعة «هيكس» (١٣) . وانتهزم القائد الإنجليزي فيها ، فقد حذر الإنجليز من مغبة هذه الدعوة ، ونشروا في أرجاء الهند مئات الألوف من فتاوى العلماء المنكرين لها (١٤) . وقد ذكرت مجلة العروة الوثقى - بعد تعليقها - على تلك الانتصارات التى أحرزها للمهدى ضد الإنجليز أن : «هذه الصلعات المتتالية كشفت بعض الستار ، وشف بها الحجاب ، وأحدثت هزة في قلوب الهنديين فكثرت النوايىن والرجاوات عن أنيابهم ، وانتشرت أخبار المصائب التى حلت بالجيوش الإنجليزية في جميع أرجاء الهند فترى الناس زرافات وفرادى يتناجون في هذه المسألة ، يستطلعون سوانح الفرص . خصوصاً للمسلمين فيهم ، كما أنبأتنا به الرسائل الواردة إلينا من أقطار مختلفة من البلاد الهندية ، ونظن أن الدولة الإنجليزية وعاد قوتها الإيham والتخريب يصعب عليها بعد الآن أن تعيد منزلتها الأولى في نفوس الشرقيين . خصوصاً إذا أنقضت حوادث الخرطوم إلى قتل غوردون ، أو أسره . لقد أخذ الاعتقاد

(١٢) الإسلام في القرن العشرين - حاس المقاد - ص ٦٩

(١٣) كان الجبرال «هيكس» أحد القواد المشهورين في الجيش البريطاني ، وقد كان هذا الجبرال على رأس جيش كبير مهته القضاء على المهدى السودانى ، ولكن المهدى قضى على هذا الجيش كله . وكان «هيكس» وأركان حربه من بين القتل انظر «حزافية وتاريخ السودان» ص ٧٢٤ .

(١٤) الإسلام في القرن العشرين ص ٦٩ .

بـ « محمد أحمد » سيلا في قلوب الهنديين . حتى كتب إلينا أحد أصدقائنا في
« لاهور » أن محمد أحمد لو كان دجالاً لأوجبت علينا الضرورة أن نعتقه مهدياً ،
وإلا تفرط في شيء مما يؤيده ^(١٥) .

وفي مكان آخر قالت العروة الوثقى :

« إن انتفاض الهند على الإنجليز في هذه الأيام أقرب . فإن خواطر المسلمين من
سكانه في هياج شديد بسبب ما شاع بينهم من دعوة محمد أحمد السوداني وبما
يكن في أهوائهم من الميل إلى تصديقه ، وتريد دولة إنجلترا أن تصد المسلمين عن
حج بيت الله الحرام حتى لاتصل أنباء محمد أحمد ، وتورط الإنجليز في مقاومته
إلى مسامع الهنديين ، ولكن سيحمل هذه الأخبار إلى تلك الأقطار حجاج
الأفغانين والبلوچين الذين يسلكون إلى الحج طريق البصرة بل يبلغونها على وجه
أبلغ مما لوسمعوها بأذانهم ^(١٦) .

وفي « سيلان » ^(١٧) حيث كان الزعيم المصري « أحمد عرابي باشا » منفياً .
ذهب اللورد « روزبري » واللورد « مكدونالد » لمقابلته بجهة « متوال » وبعد هنية
دار بينهم الحديث حول حركة « محمد أحمد المهدي » على النحو التالي :

اللورد روزبري : ما رأيكم في دعوة محمد أحمد المهدي .. وهل هو المهدي المنتظر
عند المسلمين ؟

عرابي باشا : وماذا يعنيكم من أمره ؟

اللورد روزبري : إن أمره يهنا كثيراً ، فإن لنا في الهند ستين مليوناً من المسلمين
وكلهم يعتقد أن المهدي المنتظر يجمع شمل المسلمين .

(١٥) العروة الوثقى - ص ٢٠٨ - ٢٠٩ .

(١٦) العروة الوثقى ص ٢٨٣

(١٧) أصبح اسمها الآن « سيرالانكا » .

عرابي باشا : إن هذا الاعتقاد يعتقد كل مسلم
اللورد روزبيري : إذن ليس هو مهدي .

عرابي باشا : كل داع إلى العدل والإصلاح فهو مهدي ..
اللورد روزبيري : إن الحكومة المصرية أرسلت جيشاً من عشرين ألفاً لقتاله بقيادة
رجل إنجليزي اسمه «هيكس» فهل ترون أن هذا الجيش يمكن
للتغلب على المهدي ؟

عرابي باشا : نحن نرى أن وجود قائد إنجليزي على رأس جيش مصري يكون
من صالح المهدي . فإنه يحكم بكفر المصريين للذين يقاتلون
إنحوائهم للمسلمين تحت قيادة مسيحية . ويستبيح قتلهم بسبب
هذه القيادة . وإذا استولى على أسلحة هذا الجيش وذخيرته
أصبح قوياً يخشى جانبه .

اللورد روزبيري : أي علاج في نظركم لإطفاء ثورته ؟
عرابي باشا : إننا نرى أنه قائم بالدعوة الدينية وعلاجها أن يرسل إليه وفدًا من
أجلاء العلماء يحاجونه بالبرهان ويقنعونه بالحسن فيما جاء
بدعوته (١٨) .

لقد ظهر المرزا غلام أحمد في هذه الظروف العصية التي كانت تمر بها
بريطانيا . وأعلن دعوته التي أثارت عليه سخط المسلمين في كل الدنيا ..
لقد كتب يقول في كتابه «ترياق القلوب» المطبوع بقادبان في ٢٨ من أكتوبر
١٩٠٢م بعنوان «عريضة متواضعة إلى جناب الحكومة السامية» ما يأتي :
لا أزل منذ عشرين عاماً - أي في سنة ١٨٨٢م - بعد عام واحد من إعلان
المهدي السوداني ثورته - لا أزال أنشر بدافع من الحماسة القلبية كتباً باللغات
الفارسية والعربية والإنجليزية والأردية أكرر فيها مرة بعد مرة أن المسلمين من واجهم

الذين يكونون آمنين عند الله أن تركوه .. أن يكونوا مخلصين أوفياء لهذه الحكومة ،
ويكفوا أيديهم عن الجهاد .. ويتخلوا عن فكرة المهدي السفاح وما إلى ذلك من
الظنون الواهية^(١٩) .

لقد قضيت معظم عمري في تأييد الحكومة الإنجليزية ونصرتها ، وألفت في منع
الجهاد ، ووجوب طاعة أولى الأمر الإنجليزية من الكتب والإعلانات والنشرات
مالموجع بعضها إلى بعض للأخمين خزنة ، وكان هدفي دائماً أن يصبح
للمسلمون عظمى لهذه الحكومة ، وتمنى من قلوبهم قصص المهدي السفاح والمسيح
السفاح ، والأحكام التي تبث فيهم عاطفة الجهاد ، وتفسد قلوب الحقى^(٢٠) .
وإلى لعل يقين بأنه بقدر ما يكثر من أتباعي بقدر ما يقل المعتقدون بمسألة الجهاد
المقدس .. فإن مجرد الإيمان في كالمسيح والمهدي هو إنكار للجهاد^(٢١) .

إن العمل المهم الذي أنا منصرف إليه بلساني وقلبي منذ أول عهدي بهذه الحياة
إلى هذا اليوم وأنا ابن الستين .. هو أن أصرف قلوب المسلمين إلى طريق الحب
والولاء والإخلاص والوفاء الخالص الصادق للحكومة الإنجليزية ، وأزيل عن
نفوس سفهاتهم الأوهام الخاطئة كالجهاد^(٢٢) وغيره .. ! إن الدنيا تعتبرنا عملاء
للإنجليز .. وعندما اشترك أحد وزراء ألمانيا - في افتتاح العمارة الأحمدية - سأله
حكومته : لماذا اشتركت في مناسبة تخص جماعة هم عملاء للإنجليز ؟
والواقع .. أن الحكومة البريطانية جنة لنا .. ولا تزال الجماعة الأحمدية تتقدم

(١٩) مامى القادبانى - تأليف العلامة الموددى - ص ٩٣ - ط دار القلم الكويتية ١٣٨٩هـ . والطرف
هذا أيضاً : القادبانى والقادبانى للفكر الإسلامى أبو الحسن الندوى دس ٩٦ . ط الدار المعروفة - الطبعة
الرابعة ١٣٩١هـ .

(٢٠) القادبانى والقادبانى ص ٩٧ .

(٢١) مامى القادبانى ٢ ص ٩٨ .

(٢٢) المصدر السابق ص ٩٧ .

تحت ظلها .. فإذا نحيم هذه الجنة قليلا .. فستعلمون كيف يتزل على رموسكم مطر
خفيف من السهام المسومة .. لقد اتحدت مصالحها مع مصالحنا ، وما هلاكها إلا
هلاكنا (١٣٣) ؟

لقد ولد الميرزا ، في عام ١٨٣٩م أو في عام ١٨٤٠ ، وتوفي في مايو سنة
١٩٠٨ . كانت فترة من أخطر الفترات التي مر بها الإسلام في تاريخه كله هجوم من
الشرق والغرب ، غزو من الشمال والجنوب ، تأمر في الداخل والخارج .. لقد
أحاط الاستعمار بالإسلام إحاطة السوار بالمعصم .. وكان الحل الوحيد والأمثل ..
هو الجهاد ضد هذا القزو المسلح .

(٢٣) مامى القادبانى ؟ ص ١٠١ .

وقد خطب بشر الدين محمود - بن المزاغلام أحمد - وخطبته الثانی فی خطاب لقاء بمنسبة وريادة أمير
ويلز للهند سنة ١٩٣١م فقال :

ويا مجمل ملكنا العظيم ، ودلي عهد للملكة البريطانية ..

أنا إمام الجماعة الأحمدية .. وخطبته مؤسساها للشيخ للوهود عليه السلام أرحب بك بالنيابة عن أفراد
الجماعة الأحمدية ، ولؤكد لك بأن الجماعة الأحمدية هي ودية محقة للحكومة البريطانية . إن عواطف المحبة
والاحترام والود التي تضرعها الجماعة الأحمدية للتاج البريطاني لا يقدرها إلا الذين يكونون قد حبل بينهم وبين
عزيز للسم . بمائل من الفراق والمجيران ، وبعد طول انتظار . فإذا بذلك العزيز الذي شغل حبه فلوهم بأنهم
فيصل للمجيران بالوصال ، والين باللقاء .. !

ياسمو الأمير المحترم ..

إن هذه الجماعة تحسنت مصائب شتى على مدى ثلاثين عاماً أو أكثر بأيدى أعدائها ودونها بسبب طاعتهم
وللاهم لجندك المحترمة لللكة فيكوريا . وبعدما جلك العظيم الإمبراطور السابق إدوارد .. ثم والدك المحترم
الإمبراطور الحالي .

إن نتيج هذه الجماعة منذ تأسيسها أن تطيح الحكومة القائمة . وأن تنمذ عن أعمال القنعة والفساد - أي من
الجهاد . وأن مؤسساها عليه السلام كان قد وضع ضمن شروط المايعة التي لا يمكن للمرء أن ينضم للجماعة
بدونها ضرورة أن يتعهد الشخص بأن يطيح الحكومة القائمة .

ولما اجتنب أعضاء هذه الجماعة دائماً القنعة والفساد وأصبحوا أسوة وقوة للآخرين ..

• مامى القادبانى .. ص ١٣ ، ص ١٤

الذين يكونون آتمين عند الله أن تركوه .. أن يكونوا مخلصين أوفياء لهذه الحكومة ،
ويكفوا أيلسهم عن الجهاد .. ويتخلوا عن فكرة المهدي السفاح وما إلى ذلك من
الظنون الواهية^(١٩) .

لقد قضيت معظم عمري في تأييد الحكومة الإنجليزية ونصرتها ، وألفت في منع
الجهاد ، ووجوب طاعة أولى الأمر الإنجليزية من الكب والإعلانات والنشرات
ما لوجع بعضها إلى بعض للأخمين خزنة ، وكان هدفي دائماً أن يصبح
المسلمون مخلصين لهذه الحكومة ، وتمحي من قلوبهم قصص المهدي السفاح والمسيح
السفاح ، والأحكام التي تبث فيهم عاطفة الجهاد ، وتفسد قلوب الحق^(٢٠) .
ولني لعل يقين بأنه بقدر ما يكثر من أتباعي بقدر ما يقل المعتقدون بمسألة الجهاد
للقس .. فإن مجرد الإيمان بي كالمسيح والمهدي هو إنكار للجهاد^(٢١) .

إن العمل للمهم الذي أنا منصرف إليه بلساني وقلبي منذ أول عهدي بهذه الحياة
إلى هذا اليوم وأنا ابن الستين .. هو أن أصرف قلوب المسلمين إلى طريق الحب
والولاء والإخلاص والوفاء الخالص الصادق للحكومة الإنجليزية ، وأزيل عن
قوس سفاهتهم الأوهام الخاطئة كالجهاد^(٢٢) وغيره .. ! إن الدنيا تعتبرنا عملاء
للإنجليز .. وعلمنا اشترك أحد وزراء ألمانيا - في افتتاح العمارة الأحمدية - سأله
حكومته : لماذا اشتركت في مناسبة تخص جماعة هم عملاء للإنجليز ؟
والواقع .. أن الحكومة البريطانية جنة لنا .. ولا تزال الجماعة الأحمدية تتقدم

(١٩) ماضي القادياني - تأليف العلامة للورددي - ص ٩٣ - ط دار القلم الكويتية ١٣٨٩ هـ وانظر في
هنا أيضاً : القادياني والقاديانية للفكر الإسلامي أبو الحسن الندوي د ص ٩٦ . ط الدار السعودية - الطبعة
الرابعة ١٣٩١ هـ .

(٢٠) القادياني والقاديانية ص ٩٧

(٢١) ماضي القاديانية ؟ ص ٩٨ .

(٢٢) المصدر السابق ص ٩٧

تحت ظلها .. فإذا نجحت هذه اللجنة قليلا .. فستطون كيف يتزل على رهوسكم مطر
خفيف من السهام السمومة .. لقد انحلت مصالحها مع مصالحنا ، وما هلاكها إلا
هلاكتنا (١٣٣) ؟

لقد ولد الميرزا في عام ١٨٣٩م أو في عام ١٨٤٠ ، وتوفي في مايو سنة
١٩٠٨ . كانت فترة من أخطر الفترات التي مر بها الإسلام في تاريخه كله هجوم من
الشرق والغرب ، غزو من الشمال والجنوب ، تأمر في الداخل والخارج .. لقد
أحاط الاستعمار بالإسلام إحاطة السوار بالمعصم .. وكان الحل الوحيد والأمثل ..
هو الجهاد ضد هذا الغزو المسلح .

(٢٣) ماضي القادبانة ٩ ص ١٠١ .

وقد خطب بشير الدين محمود - بن الرزاغلام أحمد - وخليفته الثاني في خطاب ألقاه بمناسبة زيادة أمير
ويلز للهند سنة ١٩٣١م فقال :

«يا بل ملكتا العظم ، ولى عهد للملكة البريطانية ..

أنا إمام الجماعة الأحمدية .. وخليفة مؤسسا للمسيح للعودة عليه السلام أرحب بك بالتيابة عن أفراد
الجماعة الأحمدية ، وأؤكد لك بأن الجماعة الأحمدية هي وفة مخصصة للحكومة البريطانية . إن عواطف المحبة
والاحترام والود التي تضرعها الجماعة الأحمدية للتاج البريطاني لا يقتصرها إلا الذين يكونون قد حبل بينهم وبين
عزيز للجم . بحال من العراق والميجران ، وبعد طول انتظار . فإذا بذلك العزيز الذي شغل حبه قلوبهم بأنهم
يبدل للميجران بالوصول ، واللين بالقضاء .. ا

يسمى الأمير المحترم ..

إن هذه الجماعة تحببت مصائب شتى على مدى ثلاثين عاما أو أكثر بأبدى أهدائها وفديها بسبب طاعنهم
وولايتهم لجسك المحترمة للملكة فيكوريا .. وسطها جلك العظم الإمبراطور السابق إدوارد .. ثم والملك المحترم
الإمبراطور الحالي .

إن منج هذه الجماعة منذ تأسيسها أن تطيع الحكومة للقائمة ، وأن تبعد عن أهال الفتنة والفساد - أى عن
الجهاد - وأن مؤسسا عليه السلام كان قد وضع ضمن شروط المايبة التي لا يمكن للمرء أن ينضم للجماعة
بدونها ضرورة أن يتعهد الشخص بأن يطيع الحكومة القائمة .

ولفنا اجتب أعضاء هذه الجماعة دائما الفتنة والفساد وأنصبوا أسوة وقوة للآخرين ..

• ماضي القادبانة .. ص ١٣ ، ص ١٤ .

وقد نهض بهذا الواجب المقدس رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه . حدث ذلك في الهند وفي بلاد الأفغان ، وفي السودان ومصر . وفي الصومال ونيجيريا وفي شرق وشمال أفريقيا ..

لقد انتفض الإسلام في كل مكان من الدنيا .. وقد فشل الاستعمار في بعض محاولاته حيناً ، ونجح في أكثر هذه المحاولات أحياناً .. إلا أن الجذوة المقدسة ظلت مشتعلة ، والرغبة الأكيدة في الجهاد بقيت قائمة ، والترىص بالاستعمار للقضاء عليه لم يفتر لحظة . لقد أصبح الجهاد فرض عين على كل مسلم ومسلمة . إنه جهاد يفرضه الدفاع عن العقيدة ، وجهاد يفرضه الدفاع عن الوطن . وجهاد يفرضه الدفاع عن الممرض .. وجهاد يفرضه الدفاع عن الإنسانية التي أهدر الاستعمار كرامتها فوق كل أرض .

وفي هذا الوقت ظهر الميرزا ، وأعلن دعوته التي أسخطت عليه المسلمين في كل الدنيا وقدم الحل الأمثل الذي كانت تبحث عنه بريطانيا .

لقد كان الرجل - كما يقول العلامة إقبال - يعتقد أن بهاء الإسلام ومجده في حياة العبودية ، وأن سعادة المسلمين في أن يظلوا محكومين أذلاء .. إنه كان يعد حكومة الأجانب رحمة إلهية . لقد رفض الرجل حول الكنية ومضى ليله .

الفهرس

الصفحة

٥	مقدمة : السودان
١٧	الفصل الأول : المهدي السوداني نشأته وثقافته
٤٣	الفصل الثاني : التيارات الإسلامية التي كانت سائدة في عصره
١٠١	الفصل الثالث : الظروف السياسية والاجتماعية التي رافقت ظهوره
١٣١	الفصل الرابع : كيف صار مهدياً
١٦١	الفصل الخامس : الجهاد والثورة
٢٠٨	الفصل السادس : المهدي السلفي
٢٣٢	الفصل السابع : المهدي السوداني في ميزان الإسلام
٢٥٨	الفصل الثامن : صدى حركة المهدي السوداني

٢٠٠١/١٤١٠٨	رقم الإصدار
977-241-369-369-8	الترقيم الدولي I.S.B.N

كتب أخرى للمؤلف

- الإسلام وخرافة السيف .
- الزحف إلى مكة .
- لماذا يخافون الإسلام؟
- حول العالم الإسلامي في ثلاثين عامًا .
- صوت الإسلام يرتفع من موسكو
- خطاب مقشوح إلى الرئيس الأمريكي .
- الإسلام دين الحياة .
- إجابات حاسمة على الأخت الفرنسية المسلمة .
- أبو جهل يظهر في بلاد الغرب .
- كيف أرى الله؟
- حتى لا تُخدع!
- أفيقوا قبل أن تدفعوا الجزية .
- الأزهر إلى أين؟
- رسالة إلى البايا والفاتيكان .
- التزوير المقدس .
- حوار مع طالبات جامعة «سان دي فتن» .
- حوار صريح بين عبدالله وعبد المسيح .
- الحوار بين الأديان : أسرار وخفاياه .